

لہ دعوت الحق

# قرآن و سنت کی تعلیمات کا علمبردار

ماہنامہ الحق اکوڑہ خشک

بلا نمبر ۳ شمارہ نمبر ۱۱



اسے شمارہ نمبر

صفحہ	موضوع	مفتش آغاز
۲	سبع الحق	سرشلزم، مذہب اخلاق اور مساوات کے تئیں میں
۹	حضرت علامہ شمس الحق انصاری مدظلہ	مغربی تہذیب اور تہجد کے علمبردار
۱۵	مولانا ابوالحسن علی ندوی مدظلہ	فرقہ تاجیہ اور نزابت میں فرق
۲۸	مولانا عبدالحمد صاحب سواتی	حضرت مجدد الف ثانی (قدس سرہ)
۳۶	مولانا محمد سعید الرحمان علوی	مولانا رحمت اللہ کیرانی
۴۲	جناب اختر راہی بی۔ اے	مسجد حرام کی فضادیں میں
۴۸	مولانا شیر علی شاہ صاحب	مسجد اور اس کا علاج
۵۵	مولوی سیف اللہ بنوی	ادبیات
۵۹	مولانا قاضی عبدالحمد سہروردی، خواجہ محمد علیم صاحب	تعارف و تبصرہ
۶۱	سے	

بدل اشتراک

مغربی پاکستان — سالانہ چھ روپے۔ فی پرچہ ۵۶ پیسے  
 مشرقی پاکستان — سالانہ ہزاریہ ڈاک آٹھ روپے۔ فی پرچہ ۶۲ پیسے۔  
 غیر ممالک سالانہ ایک روپے۔

سب سے پہلے دارالعلوم مستطینہ اکوڑہ خشک طبع و ناظرین متعلقہ علم پر مبنی پتہ چھپو اگر دفتر الحق دارالعلوم مستطینہ اکوڑہ خشک

## نَقْشِ آغَا

اسلام میں قرآن کریم کے بعد دوسرا مقام سنت اور حدیث نبویؐ کا ہے۔ قرآن کریم اول تا آخر سنت نبویؐ کی اس اہم ترین مرکز میں اور بنیادی حیثیت پر زور دیتا ہے۔ وہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات کو ایک ایسے رسول کی حیثیت سے ہمارے سامنے پیش کرتا ہے، جو بیک وقت معلم اور مربی بھی ہیں، شارح کتاب اللہ بھی اور تمام امت کے لئے پیشوا اور نمونہ تقلید بھی۔ وہ رسول کی اتباع اور اطاعت کو محبت خداوندی اور یوم آخرت کی امید داری کی علامت قرار دیتا ہے، اور حضورؐ کی زندگی اور آپ کے اقوال و افعال کو اپنا اسوہ حسنہ نہ بنانے والوں کو کافریں کے زمرہ میں شمار کرتا ہے۔ اسکی بیشمار آیتیں ناظر ہیں۔ کہ رسول کا کام صرف کتاب پہنچانا نہیں بلکہ اسکی تشریح و تعبیر اور اسکی تفسیر و تبیین بھی آپ کے فریضہ نبوت میں شامل اور منصب رسالت کا تقاضا ہے۔ وہ جگہ جگہ رسول کو بحیثیت شارح پیش کر کے انہیں تشریحی اختیارات (LEGISLATIVE POWERS) دیتا ہے اور کبھی مختلف پیر الوں میں تشریح کرتا ہے کہ رسول کریم اللہ کے مقرر کئے ہوئے حاکم، فرمانروا اور قاضی (نج) ہیں۔ وہ خدا سے بزرگ و برتر کی قسم کھا کر اعلان کرتا ہے کہ تیرے رب کی قسم جب تک یہ لوگ دل و جان سے تیرے فیصلوں کے سامنے سر تسلیم خم نہ کر دیں یہ ہرگز ہرگز مؤمن نہیں ہو سکتے۔ تیری مرضی اور فیصلہ سے انکار تو کیا، اگر انہیں اپنے دلوں میں خدا کی تسبیح بھی محسوس ہو جائے تو یہ پیر متاع ایمان کے ضیاع اور دین و اسلام کی بربادی کا سبب ہوگی۔ مومنین کا شیوہ تو یہ ہے کہ جب اللہ اور رسول کی کسی بات اور فیصلہ کی طرف بلائے جاتیں تو وہ دوڑتے چلے آئیں۔ اور کہیں کہ ہم نے سن لیا اور ہم نے مان لیا۔ (النور ۵۱) رہے کفار اور منافقین، تو ان کا حال یہ ہے کہ ایسے موقع پر رسول سے کتنی کتراتے ہیں۔ (النساء ۶) وہی قرآن سبکی آڑ لیکر آج دین اور ملت اسلام پر شبخون کر رہا ہے۔ یلغار کر رہے ہیں، انہی کتاب مبین کا اعلان ہے کہ رسول کی اطاعت خدا کی اطاعت اور اس کے تشریحی منصب سے انکار خدا اور اسکی کتاب سے انکار ہے۔ وہی کتاب کہتی ہے کہ رسول کی زبان خدا کی زبان۔ اس کا ہاتھ خدا کا ہاتھ اس کا قول خدا کی وحی اس کا عمل خدا کا فشاء اور اس کا فیصلہ خدا سے بزرگ و برتر کا اٹل قانون ہوتا ہے۔

پھر آہ! ان لوگوں کی نفسانی خباثتوں اور فطری کج فہمیوں کا اتم کن الفاظ سے کیا جاسکے جو

قرآن کا نام لیکر رسولِ اولین و آخرین سے یہ سارے مناصب (حاکم بدین) بھین لینا چاہتے ہیں کہ جو کچھ ہے کتاب اللہ میں ہے، رسول کی اپنی حیثیت کچھ بھی نہیں دے اس کے ارشادات اور تشریحات قرآن کو شریعت کا حصہ قرار دیا جاسکتا ہے اور نہ انہیں مسلمانوں کے قانون کا ماخذ سمجھا جاسکتا ہے۔ حالانکہ سنت کا دوسرا ماخذ قانون (SOURCE OF LAW) ہونے پر صحابہ کرام سے لیکر آج تک امت مسلمہ کا اجماع چلا آ رہا ہے۔ مگر اسلام میں سنت کو جتنا اہم کردار اور اساسی حیثیت دی گئی ہے، اسلام اور رسولِ اسلام کی ذاتِ اقدس سے عناد رکھنے والے منافقین اور مومنین نے سنت کی شرعی حیثیت گھٹانے میں اتنا ہی زور لگایا ہے کہ جب رسول کی تشریح اور تفسیر کو قرآن کریم کے احکام اور اصطلاحات سے الگ کر دیا جائے گا، تو اسلام اور قرآن کی من مانی تاویل بلکہ تحریف کے لئے راستہ کھل جائے گا۔ قرامطہ، باطنیہ، معتزلہ، خوارج اور اسطرح کے بیشمار فرق باطلہ میں یہ چیز آپ کو قدر مشترک کے طور پر ملے گی، خواہ یہ لوگ دعویٰ حدیث پر عمل کرنے کا کرتے رہے یا علانیہ انکار۔

پہلی دو صدیوں سے یورپ کے مستشرقین اور مسلمانوں کے تجدّد زدہ طبقوں کے مساعی کا عود بھی زیادہ تر سنت و رسول ہی رہا کبھی کبھے الفاظ میں اسے نشانہ تحقیق بنایا گیا اور کبھی منافقانہ لبادہ اوڑھ کر سنت کی نئی نئی تعبیرات کرنے کی شکل میں ہمارے ہاں کے تجدّد زدہ حضرات جو تہ اپنی علمی و فکری قوتوں کو خدا و رسول کی مرضیات پر چھوڑ دینا چاہتے ہیں اور نہ مجبوری اور مصاحبتوں کی وجہ سے واضح طور پر اسلام اور ایمان سے انکار کر سکتے ہیں۔ ان کے مساعی کا تعلق بھی زیادہ تر سنت و رسول کی شرعی حیثیت کو نقصان پہنچانے سے ہے۔ ایسے لوگ جن کی ساری علمی متاع اپنے پیشرو غیر مسلم مغربی اساتذہ کی تحقیق درمیرج ہے، ہمیشہ سنت نبوی کے مصداق پھر اسکی اہمیت اور استنادی حیثیت کو مجروح اور مشکوک کرنے کے درپے رہتے ہیں۔ ان لوگوں میں سے غلام احمد پرویز اور اسکی جماعت تو کھلے بندوں احمدیث رسول سے انکار کی دعوت دیتی ہے۔ اور کچھ لوگ علانیہ انکار کئے بغیر سنت اور حدیث کو اپنی مودبہ اغراض کی بناء پر ایسے معافی پہنانا چاہتے ہیں جس سے سنت کی حقیقت تو مسخ ہو کر رہ جائے، مگر انکار حدیث کے الزام سے بھی ان کا دامن بچ جائے۔ اس طرز تحقیق کا سہرا روا ہے عالم یہودی مستشرق پروفیسر جوزف شاخت کے سر پر ہے۔ اور ہمارے ہاں اس نظریہ کے فروغ و اشاعت کا فریضہ ان کے وفاسخا شاعر شاگرد ڈاکٹر فضل الرحمان اور ان کی ہمنوا جماعت بجالا رہی ہے۔ پہلی جماعت اپنی فاسد اغراض اور خواہشات

کی راہ میں سنت رسول کو سنگ گراں سمجھ کر اسے راستہ ہی سے ہٹا دینا چاہتی ہے۔ مگر ڈاکٹر فضل الرحمن کا نظریہ "سنت جاریہ و غیر جاریہ" وہ عیارانہ حربہ ہے جسے ہاتھ میں لیکر آپ ہر قسم کی مذہبی اور عیاری پر تقویٰ اور پارسیائی کا غلاف چڑھا سکیں گے۔ اس نظریہ کا خلاصہ فضل الرحمن صاحب کے الفاظ ہی میں یہ ہے کہ "سنت و حقیقت ایک تعالیٰ اصطلاح ہے جسکی تشکیل آزاد شخص رائے سے ہوتی ہے۔ اور عوام الناس یا رائے عامہ کے قبول کر لینے کے بعد وہی چیز "سنت" بن جاتی ہے اور رائے عامہ کے اس قبول کر لینے کا نام ہی "اجماع" ہے۔ جسکو وہ "آزاد اجماع" کے نام سے یاد کرتے ہیں۔ ان کی تحقیق کے مطابق ملت مجموعی طور پر سنت نبویؐ کے مشمولات کی تخلیق کرنے کی مستحق ہے، ملت الفاظ پر زند نہیں دیتی بلکہ اسکی روح کو سمجھنے کی کوشش کرتی ہے۔ اور اس "تعالیٰ اصطلاح کو جاری رکھنے کے لئے ڈاکٹر صاحب موصوف اس کا نام سنت جاریہ (زندہ سنت) رکھتے ہیں اور حضورؐ کی اصلی سنت کو سنت غیر جاریہ (مردہ سنت، معاذ اللہ) قرار دیتے ہیں۔ جسکی تشریح مختصراً یہ ہے کہ کتاب و سنت اور تعلیمات شریعت میں اتنی "توسیع" کر دی جائے کہ جدید تہذیب و تمدن کے پیدا کردہ تمام مسائل اور خرابیاں عامۃ الناس کی رائے اور تعادل کی وجہ سے حسبِ خواہش سنت اور شریعت میں سمائے جا سکیں۔

تخریف و تہییس اور دین کی بنیادوں میں رختہ اندازی کے لحاظ سے چودھویں صدی کی یہ تحقیق شکرینِ حدیث کے پہلے گروہ سے زیادہ ہنساک اور خطرناک ہے، تعجب ہے کہ بعض سادہ لوح حضرات کی انحراف لاطمی یا دینی بے حیاتی کی وجہ سے فضل الرحمن کی اس تکنیک پر نہیں جاتیں اور وہ انکارِ حدیث کے دوسری جماعت کی بنیاد کرنا چاہتے ہیں۔ حالانکہ فضل الرحمن یا اس کے ادارہ کی طرف سے اگر پروپینڈی نظریہ "نئے تعاقب میں کوئی مضمون آتا ہے تو وہ صرف اس وجہ سے کہ انہیں پروپینڈی انداز فکر مسلمانوں کے دینی احساسات اور جذبات کی وجہ سے اسلام کے حق میں کم خطرناک معلوم ہوتا ہے۔ جبکہ یہ لوگ قصر اسلام کو خاکم بدین جلد از جلد پیوند خاک دیکھنا چاہتے ہیں (ولا یخلف اللہ کذبت) یہ لوگ اپنے مقصد کے لئے چور اور منافق بن کر درپردہ حربوں سے اس قصر میں نقب زنی کو زیادہ مؤثر اور مفید سمجھتے ہیں۔ پروپینڈیسیا جاریہ اور دو ٹوک طریقہ نہیں، اگر پروپینڈی جماعت کھلے ارتداد اور کفر صریح کا راستہ چھوڑ کر ان کی

۱۔ مذکورہ بالا نظریہ کی تفصیلات کے لئے ملاحظہ فرمائیے ماہنامہ فکر و نظر جولائی، اگست ۱۹۶۳ء

مقالہ قصر سنت اور دیگر مضامین۔



طرح نفاق اور تجسس کا راستہ اختیار کرنے کو آج ہی یہ دونوں مکتب فکر گلے مل سکتے ہیں۔ پھر ان دونوں مکتب فکر میں میدان الحاد و تجدد کی سیادت و قیادت کا جذبہ بھی کار فرما ہے جو انہیں ایک دوسرے کا رقیب اور حریف بنانے پر مجبور کرتا رہتا ہے۔ ورنہ فرق باطلہ کے نفسیاتی مطالعہ اور ارشادات نبوی کی روشنی میں اصل اسلام اور مسلمانوں کو نقصان پہنچانے میں سب ایک ہیں۔ طریق کار، انداز بیان اور تعبیرات میں فرق ہے۔

چودھویں صدی کے اباحت زدہ لوگوں کو اسلامی اقدار سے فرار کے لئے مستشرقین یورپ، ہمارے ہاں کے اہل تجدد اور اسلام کے تعمیر نو (NEW CONSTRUCTION) کا نعرہ لگانے والوں اور اس کو حالات اور ظروف کا تابع بنانے والوں کی یہ تحقیق خوب بھاتی ہے کہ ہوس زدہ عوام کی اکثریت اور دین سے غمناکے خبر عامۃ الناس کی خواہشات اور فیصلوں کو دین میں سنت جاریہ، آزاد اجماع، شخصی اجتہاد وغیرہ کے نام سے حجت اور اتھارٹی کا مقام دے دو پھر دیکھو کہ جو فواحش اور منکرات دین میں قطعی حرام تھے، کس طرح وہ یکایک عامۃ الناس کے اپنانے سے جائز اور حلال بلکہ قانون اور شریعت کا مدبجہ حاصل رہیتے ہیں۔ اگر اس آزاد اجماع اور "شخصی رائے" کو احکام شرعیہ کا ماخذ اور "سنت جاریہ" مان لیا جائے تو پھر کون ہے جو سینا بے پردگی، فحاشی، سود بنگلہ، جوا، الغرض یورپ کے تمام اخلاقی معاشرتی اور اقتصادی مسائل کو اسلام سے مخالف کہہ سکے۔ کل اگر آزاد شخصی رائے سے تشکیل پاتی ہوئی "سنت جاریہ" سوشلزم کو پسند کرے، پرسوں کی یونین یا کمیونل ازم کو اور کچھ عرصہ بعد دھماکا اور اسکی لائی ہوئی یونپلی تھنزیب کو گلے لگائے تو ان میں سے ہر چیز کو سنت نبویؐ کا مقام حاصل ہو جائے گا۔ والعیاذ باللہ خدا اور گہرائی میں جائے تو نتیجہ کے لحاظ سے "سنت اور حدیث" سے تلاعب اور تمسخر کرنے والی دونوں جماعتیں اس نکتہ پر اکٹھی ہو جاتی ہیں کہ "اطاعت رسول" اور شریعت کی بجائے ہر دور کے عوام کے فیصلوں کو وہی حیثیت دیدو جو رسول اور اسکی سنت کو حاصل ہے۔ البتہ پرویزی مکتب فکر میں اسکی تعبیر مرکز ملت کے نام سے کی جاتی ہے اور متحدہ دین کے ہاں "زندہ اور مردہ سنت" سے اور کبھی آزاد اجماع اور "اجتہاد" کی آڑ میں عوام یا ان کی منتخب کردہ پارلیمنٹ (مقننہ) اگر اسے اسلامی نقطہ نظر سے مقننہ کہنا جائز بھی ہو، کو ہر قسم کے فیصلوں کا حق دیا جاتا ہے۔ خواہ ان فیصلوں کا مقصد کتاب و سنت اور اس کے منصوص احکام کو "ویٹو" کرنا ہی کیوں

نہ ہو۔ اور اس خرد ساختہ اجماع سے امت کے پچھلے تمام اجماعی مسائل کا توڑ کیوں نہ ہو رہا ہو۔

پھر اس غلط اور خطرناک تصورِ اجماع کا پروپیگنڈا اس زور شور سے کیا گیا ہے کہ بد قسمتی سے اور تو اور ہمارے قابلِ احترام صدر مملکت تک اس نظریہ سے متاثر نظر آتے ہیں۔ اپنی کتاب ”فریڈنٹ ناٹ ماسٹر کے گیا رصویں باب آئین اور نظریہ حیات“ میں انہوں نے اجماع کے اسی مفہوم کو اپنا لائحہ عمل بنانا چاہا ہے۔ اور چونکہ کلی آئین اور ضابطہ حیات کی تشکیل میں صدر محترم کو اہم ترین مقام حاصل ہے، اس لئے ظاہر ہے کہ انہی خطوط پر وہ ملک کی قانون سازی کو پسندیدہ سمجھتے تھے جس کے اثرات سے مستقبل میں پرورے ملک کے مسلمان اکثریت کا متاثر ہونا لازمی تھا۔ اجماع کا وہ تصور جو اسلام نے کتاب و سنت کی روشنی میں ہمیں دیا ظاہر ہے کہ اس کے لئے جو اہلیت اور صلاحیت ملحوظ رکھی گئی تھی، عوام تو کیا اس صدر کے خواص امت تک میں اس کا پایا جانا مشکل ہے۔ صدر محترم کے خیال میں ایسے اجماع سے جمہوری قدروں کی پامالی ہوتی ہے۔ اس لئے وہ قانون و شریعت پر علماء یا دینی علوم سے وابستہ کسی خاص گروہ کی اجارہ داری ناجائز سمجھتے ہیں اور زمانہ جدید میں اجماع کا صدق قانون ساز اداروں کی رائے ہی کو قرار دیتے ہیں۔

حالانکہ ظاہر ہے کہ اسلام میں علماء اور ملائکہ کسی خاص رنگ و نسل یا کسی مخصوص پیشہ یا کسی خاص قوم و نسب سے نسبت رکھنے والی جماعت کا نام نہیں، نہ اسلام میں اس پابائیت اور برہمنیت کی گنجائش ہے۔ بلکہ مسلمانوں کے ہر طبقہ میں سے جو بھی چاہے بلا امتیاز رنگ و نسل اور بلا تفریق قوم و پیشہ، کتاب و سنت اور اسلامی علوم کا صحیح علم و فہم حاصل کر کے عالم بن کر منصبِ دراشتِ نبوت پر فائز ہو سکتا ہے۔ رنگ و نسل کا امتیاز تو کیا دین کی ترجمانی کا یہ منصب بیل مسلمانوں کی عورتوں اور غلاموں تک کو نصیب ہو سکتا ہے۔ تو پھر اصل معاملہ ”ملائی“ کی اجارہ داری کا کب رہ جاتا ہے؟ اس صورت میں اگر ہم ”ملائی“ کا نام لے لیں دین کی اجارہ داری اور تعبیر و ترجمانی میں اپنے آپ کو شریک کرنا چاہیں تو درحقیقت ہم تشریع اور قانون سازی کے لئے کتاب و سنت کی بالادستی اور اجارہ داری کے روادار نہیں ہوں گے۔ بیشک اسلام نے جمہور امت اور مسلمانوں کے عمومی پسند اور انتخاب کی اہمیت تسلیم کی ہے۔ یہاں تک کہ اسے اجماع، استخسان، عرف، اور تعامل امت کے نام سے اسلامی قانون کا ایک اہم رکن قرار دیا گیا ہے۔ مگر اس کے ساتھ اس

نے یہ بھی لازم کر دیا ہے کہ جمہور کا کوئی فیصلہ نہ تو کتاب و سنت اور خدا و رسول کی مرضی اور دین کے عمومی مزاج سے متصادم ہو اور نہ کسی چیز کو اپنانے میں خواہش پرستی، نفس پروری اور دین سے گریز کا داعیہ شامل ہو۔ جمہوریت کے نام سے دین اور شریعت میں عوام کو اس طرح کی آزاد قافلوں سازی کا حق دینا بالکل ایسا ہی ہے کہ ہم ملک کی تعمیری اور ترقیاتی منصوبوں میں کسی انجینئر کی رائے اور قابلیت سے استفادہ کی بجائے عام لوگوں کو جنہیں انجینئرنگ کی معمولی شہدہ بھی نہ ہو سارا کام سپرد کر دیں، کسی قابلیت اور صلاحیت کے بغیر عوام کو تربیلہ اور منگلا جیسے بھاری بھرکم منصوبوں کی تعمیر و تشکیل کا کام سپرد کر دینا جمہوریت پروری نہیں بلکہ جمہور اور جمہوری اقدار سے دشمنی ہوگی۔ اسی طرح ڈاکٹری اور میڈیکل کو یجئے، لوگوں کی صحت، بیماری اور خصوصاً اجسام انسانی کی چیر بھاڑ جیسا نازک کام عوام کے سپرد نہیں کیا جاسکتا۔ کیا ملک کے ہر شخص کو جان بلب مریضوں کے پریشانی کا حق اس لئے دیا جاسکتا ہے کہ اسے منع کرنا جمہوریت کی پائمالی ہوگی؟ نہیں؛ بلکہ میڈیکل کا نازک ترین کام وہی شخص انجام دے سکے گا جسے مطلوبہ قابلیت، تعلیم، ذہنی اور تجربہ پر سے طور پر حاصل ہو۔ اور کیا ملک کے ہر شہری کو خواہ وہ مرد و عورتی قوانین اور عدالتی نظام سے معمولی آگاہی بھی نہ رکھتا ہو یہ حق دیا جائے گا کہ وہ پیٹ جسٹس یا پورے عدلیہ کے فیصلوں کو چیلنج دے سکے، یا قتل جیسے مقدموں کا فیصلہ کرتا پھرے، یا اسے وکالت کا اختیار دیا جائے۔ پس ظاہر ہے کہ جب دنیادی علوم میں اس قسم کی اجارہ داری کو ہم جمہور کی حق تلفی قرار نہیں دے سکتے تو دین، شریعت اور زندگی پر لاگو ہونے والے قوانین کے لئے مخصوص شرائط قبولیت اور خاص قسم کی قابلیت اور قابلیت کے التزام کو کیوں جمہوری اقدار کی خلاف ورزی سمجھا جائے؟

پس بلاشبہ شریعت نے ہر کس و نا کس کو نہ تو اجتہاد کا حق دیا ہے نہ شخصی رائے پر اٹھانے والے آزاد اجماع کو وہ دین کا اصل قرار دیتا ہے۔ بلکہ اجماع ایسے لوگوں کا ہی معتبر ہوگا جو خدا ترسی، تقویٰ، خشیت، فراست، ایمانی، بصیرت دینی، جذبہ خیر خواہی و حق کوئی جیسی صفات سے مالا مال ہوں، علمی اور فنی لحاظ سے ہر طرح کا مل جامع اور عمیقی شخصیتیں ہوں۔ ان کا کوئی فیصلہ تعصب، تعصب، عناد، جہل، خود غرضی اور خواہشات نفسانی پر مبنی نہ ہو اور پھر ان کے فیصلوں کے لئے اللہ، رسول اور عہد صحابہ وتابعین سے کوئی قوی سند بھی موجود ہو۔ ایسے ہی لوگ اجتہاد و استنباط کے اہل ہوں گے اور ایسے ہی تمام بزرگوں کا اتفاق "اجماع"

قرار پائے گا۔ ممکن تھا کہ آج بھی ان شرائط اور قابلیتوں کے ساتھ اجتہاد کا دروازہ کھولا جاسکتا مگر افسوس کہ واقعاتی دنیا میں صدیاں ہوئیں وہ کبھی کم ہو چکی ہے جسے لیکر ابوحنیفہؒ اور شافعیؒ احمد بن حنبلؒ اور مالک رحمہم اللہ تعالیٰ جیسے اساطین علم و فضل یہ دروازہ کھولا کرتے تھے۔  
 — اب انہیں ڈھونڈ پراغ و رخ زیبا لیکر۔

بہر تقدیر اسلام کی نظر میں اصل اطاعت اللہ اس کے رسول اور اصل مقام کتاب و سنت اور اس سے مستنبط احکام بول کا ہے۔ اگر امت کی اکثریت یا مسلمانوں کی منتخب کردہ کوئی پارلیمنٹ کسی غیر شرعی فیصلہ یا کسی گمراہی پر متفق ہو بھی جائے تب بھی امت میں ایک مضبوط جماعت ہمیشہ ایسی پائی جائے گی جو اس اجماع منکالت کی نہ صرف مخالفت بلکہ حق کی اعلان و اشاعت کرتی رہے گی۔ مجموعی امت گمراہی پر حسب بشارت نبویؐ (لا تجتمع امتی علی الضلالة) ہرگز متفق نہیں ہو سکتی، بنا بریں نہ تو مرکز ملت یا قوت ہاکہ کو اطاعت رسول سمجھا جاسکتا ہے۔ اور نہ ہم یورپ کے اسلام دشمن یہود و نصاریٰ سے درآمد شدہ نظریات کو سنت جاریہ کہہ سکتے ہیں اور نہ زنا با رضاء جیسے صریح فاحشہ کو قانون حیثیت دینے پر اتفاق کرنے والی پارلیمنٹ کے فیصلوں کو اجماع قرار دیا جاسکتا ہے۔ بلکہ جس طرح دیگر دینی اصطلاحات، صلوٰۃ، صوم، حج، ذکوٰۃ، قربانی وغیرہ کا ایک خاص شرعی مفہوم ہے۔ جسے نہ تبدیل کیا جاسکتا ہے۔ نہ ان میں "ترمیم" اور "ترمیم" ہو سکتی ہے جس طرح کتاب سے مراد وہی قرآن کریم ہوگا جسے امت اب تک متواتر آسمانی صحیفہ مانتی چلی آ رہی ہے۔ اسی طرح سنت، اجماع اور اجتہاد کے وہی معانی قابل قبول ہوں گے جو عہد صحابہ سے لیکر اب تک متواتر چلے آ رہے ہیں اور جس طرح کتاب، وحی، نبوت، رسالت وغیرہ الفاظ کے شرعی مفہومات قطعی اور اس میں تحریف و تبدیلی اور غلطی بروزی کی تفریق الحاد، کفر اور زندقہ ہے، اسی طرح اسلام کے اصول اربعہ، کتاب و سنت، اجماع و اجتہاد کو اپنے اصلی معانی سے الگ کرنا اور اسے اپنے من مانی معانی پہنا کر تحریف فی الدین اور دین تلاعب اور مذاق ہی سمجھا جائے گا، جسے امت کا عمومی دینی مزاج قیامت تک برداشت نہیں کرے گا۔ واللہ یقول الحق وهو یدعی السبیل۔

کلیہ الحق  
 جمادی الاولیٰ



# سوشلزم

مذہب، اخلاق اور مساوات

## کے آئینہ میں

سرمایہ داری، کیونزیم اور اسلام پر حضرت علامہ اعظمی کے معرکہ الآراء معنوں کا ایک اہم حصہ الحق میں شائع ہو چکا ہے، اب حضرت مولانا موصوف نے کیونزیم اور سوشلزم کے بعض اور گوشوں سے پردہ اٹھایا ہے۔ اس حصہ میں مغربی تہذیب اور قدیم و جدید کے مسئلہ پر بھی حضرت مولانا سنی بڑی خوبی سے روشنی ڈالی ہے۔ ہم الحق میں مولانا کے آراء کا یہ غیر مطبوعہ حصہ قارئین کی خدمت میں پیش کر رہے ہیں۔ ادارہ



سوشلزم اور مارکسیت اس سے قائم ہوتا ہے کہ انسان کو مذہب سے لڑایا جائے پھر پانچواں واٹ کیونزیم از ویب صفت میں ہے کہ کیونزیم کا حیران کن شخص کے علاوہ کوئی نہیں ہو سکتا جو صدق دل سے صاف صاف اس بات کا اعلان نہ کر دے کہ وہ دہریہ ہے یعنی منکر خدا ہے۔

اینگلینڈ لکھتا ہے کہ ہادی پارٹی جبکہ دار شہور رکھتی ہے، اور مزدوروں کی آزادی کے لئے جدوجہد کرتی ہے۔ ایسی پارٹی مذہبی اعتقادات سے پیدا کردہ بھارت سے غفلت نہیں بہت سکتی۔ ہمارا ایک بنیادی مقصد ہے کہ مذہبی فریب خودی کو دور کیا جائے۔ (اینگلینڈ)

مذہبی فریب خودی سے نجات دلانے کے لئے خلافت الوصیت (خدا) سوسائٹی کا قیام عمل میں آیا جس کا نصب العین اس کے الفاظ میں یہ تھا کہ ہم نے آسمانی راہوں کو ترعرش سے اتار پھینکا ہے جس پر ہم نے اس زمین کے زاروں کو اتار پھینکا ہے۔ (سائیف، اشتراکیت اور اسلام، مسعود علم ص ۱۵)

مارکس نے مذہب کے انفرادی معاملہ پر تبصرہ کرتے ہوئے کہا کہ ہمیں قدم آگے بڑھا کر انسانی

نمیر کہ مذہب کے اقتدار سے آزاد کرانا ہے۔

مذہب پر تنقید علم تنقید کا مبدع ہے۔ (مارکس سوشلزم نمبر ص ۱۹۲)

مذہب عوام کے حق میں ایون کا اثر رکھتا ہے۔ (جوائہ سائٹ)

مذہب ازمنہ قدیمہ کی نظامی غلامی کی بازگشت ہے۔ (کنوٹ میونسٹو کی تشریح دفعہ ۵ از ریزنٹ)

ضابطہ اخلاق جو انسانی سماج سے باہر لیا گیا ہے۔ ہمارے لئے کوئی حیثیت نہیں رکھتا۔ یہ

ایک ڈھونگ ہے۔ ہمارا ضابطہ اخلاق طبقاتی تصادم کے مفاد کا تابع ہے۔ (لینن)

ان مختصر جملات سے آپ نے انگلہ دکھایا ہو گا کہ سوشلزم صرف ایک معاشی تحریک

نہیں بلکہ ایک جدید مذہب ہے جو تمام ادیان سابقہ اور الہی تعلیمات اور اخلاقی اقدار اور خود سر

چشمہ دین حق یعنی ذات خداوندی کے خلاف ہے۔ اور کامیڈوں کی زندگی کی راہ میں سے ہر

رکاوٹ کو دور کرنا اس دین جدید یا دین یہودی کا مقصد ہے۔ دین سوشلزم جو دشمن انسانیت ہے۔

اس کے بانی شوپن ہار، مارکس و لینن ہیں۔ جو یہودی تھے اور جن کا قول تھا کہ ہم نے بے زبان

حیوانات پر تو سواری کی، اب ہم نے اس زمانے میں انسانوں کو سواری بنا دیا جن کو جانوروں کی طرح

استعمال کریں گے۔ (طنزادی فقیر ابھراج ۲ ص ۱۲۱)

تمام لڑائیوں کے درپردہ ہی یہودی تھے۔ اب سوشلزم پرستی کا خلاصہ تمام بشری تاریخ

اور تعلیمات آسمانی اور خود خدا سے کٹ کر ایک مغضوب یہودی قوم کے تین افراد کے بنائے ہوئے

لائحہ حیات یا دین سے اپنی زندگی کو وابستہ کرنا ہے۔ باقی ہم نے سوشلزم کے متعلق جو کہا ہے

کہ وہ دین ہے۔ یہ بات غیر تحقیقی نہیں، بلکہ کیونسٹ پارٹی کا ترجمان ڈگلس ایٹڈ نے لکھا ہے

کہ اشتراکی کارل مارکس اور اینجلز کو وہ درجہ دیتے ہیں جو صوف سادہ کو دیا جاتا ہے۔ اس طسرح

پہلے میں مارکس تنگ کی لال کتاب کی چینی تلاوت کرتے کرتے ہوائی جہاز اتارتے ہیں۔ یہ ان

کے مذہبی ہڈیے کا اظہار ہے۔ اس لئے والٹر نے کہا اگر خدا نہیں تو ہمیں ایک خدا بنانا پڑے گا۔

یہ وہ عاجز مصنوعی خدا ہے جو حقیقی خدا کی جگہ سوشلزم کے پرستاروں سے بچوایا جاتا ہے۔

سوشلزم مزدور اور کاشتکار نوازی کے آئینہ میں | سوشلزم تحریک تبلیغی کم اور جبری

زیادہ ہے۔ اس لئے اولاً اس تحریک کے لیڈر مزدور اور کاشتکار کی خوشحالی کا نعرہ لگاتے

ہیں۔ جب ان کو اپنے ساتھ ملا کر ایک طاقتور جماعت وہ پیدا کر لیتے ہیں تو ان کے ذریعہ حکومت

دست کرالٹ دیتے ہیں اور ان کی مزدوروں اور کسانوں کی حکومت کے نام پر اپنی حکومت قائم

کر رہتے ہیں۔ چونکہ اس دین جدید میں اخلاق اور کوئی حقیقت نہیں رکھتے۔ جیسے کہ ہم نے بیان کیا تو حکومت پھر زمین کا اکثر حصہ کسانوں اور کاشتکاروں سے چھین کر اجتماعی کاشت کے نام پر اپنے قبضے میں کر لیتی ہے۔ اور برائے نام چند دیگر بطور شخص ملکیت کاشتکاروں کے حوالہ کر دیتی ہے۔ اور اگر کاشتکار زمین چھیننے میں مزاحمت کرتے ہیں تو عدالت طریقے سے ان کا خون بہایا جاتا ہے گویا بعد از قیام سوشلزم حکومت انکی جنگ جاسے سرمایہ داروں کے کاشتکاروں سے ہوتی ہے۔ تھوڑی زمین جو کاشتکاروں کے پاس رہ جاتی ان کی کل پیداوار حکومت ان سے انڈال قیمت پر خرید لیتی ہے۔ اور پھر جب ان کو ضرورت ہوتی ہے تو وہی پیداوار ان پر گراں قیمت پر فروخت کر دیتی ہے۔ اسی طرح دیگر ضروریات حیات جن پر حکومت کا قبضہ ہوتا ہے۔ حکومت ان پر عام نرخ سے گراں نرخ پر فروخت کرتی ہے جس سے انکی معاشی حالت اور معیار زندگی نہایت پست ہو جاتا ہے۔

سوشلزم کا مزدور | مزدوروں کو سوشلزم اور اشتراکی حکومت کارخانوں میں حیرانات کی طرح کام پر لگا دیتی ہے۔ ان کی محنت سے جس قدر پیداوار حاصل ہوتی ہے اس پر حکومت کا قبضہ ہوتا ہے۔ اور انہی پر مصنوعات کو من مانی قیمت پر فروخت کرتی ہے۔ ظاہر مزدوروں کی اجرت دیگر ملکوں سے معمولی طور سے زیادہ مقرر کی جاتی ہے تاکہ بریڈینگز سے کامان ہاتھ آئے۔ لیکن اس حاصل کردہ اجرت سے وہ اشیاء ضرورت خریدتے ہیں جن پر حکومت کا قبضہ ہے اور انہی کی قیمت سے وہ بنی ہوئی ہوتی ہے۔ تو اس قدر گراں قیمت پر حکومت ان پر وہ اشیاء فروخت کرتی ہے۔ اس طرح حکومت نے مزدوروں کو ایک ہاتھ سے جو کسی قدر زائد اجرت دی تھی اس کا ڈبل بلکہ بعض اوقات ڈبل سے زیادہ واپس حکومت کے پاس آ جاتی ہے۔ گویا ہر ایک ہاتھ سے دیا دوسرے ہاتھ سے وہی واپس لے لیا۔ پھر بڑی مصیبت یہ ہے کہ روس میں عام صرف کی اشیاء کم جاتی ہیں۔ اور بڑی بڑی مشینیں یا آلات جنگ زیادہ تیار ہوتے ہیں۔ اس لئے عام ملکوں سے بلکہ غیر ترقی یافتہ ملکوں کی نسبت بھی روس میں اشیاء صرف کی یافت کم ہے۔ یہی وجہ ہے کہ بیرونی ممالک میں جاپان وغیرہ ممالک کی نسبت آپ روسی ضروریات نامہ کی چیزوں کو کم پائیں گے۔

سوشلزم مساوات کے آئینہ میں | بظاہر سوشلزم ممالک مساوات کے مدعی ہیں اور یہ کہ وہاں کوئی طبقاتی فرق نہیں لیکن واقعات اس کے خلاف ہیں۔ ان کا دعویٰ ہے کہ شخصی ملکیت

بڑی چیز ہے، لیکن واقعات اسکی تردید کرتے ہیں۔

مذہب بالا امور کے لئے ہم "سوشلزم" مطبوعہ ۱۹۶۷ء کے چند حوالہ جات پیش کرتے

ہیں ۱۔

۱۔ روس کا کل رقبہ ۲ کروڑ ۲۰ لاکھ مربع میل ہے، جس میں صرف ۶۰ لاکھ مربع میل پر روسی آباد ہیں۔ باقی ایک کروڑ ۷۰ لاکھ پر غیر روسی آباد ہیں۔ باشندگان روس کی کل تعداد ۲۲ کروڑ ہے جس میں ۱۰ کروڑ روسی ہیں اور باقی سب غیر روسی ہیں، جن میں ۵ کروڑ قتل سے بچے ہوئے مسلمان ہیں۔ محنت اور فوجی خدمت کا کام غیر روسیوں سے لیا جاتا ہے غیر روسیوں کو ملک کے دور دراز علاقوں میں محنت کے لئے بھیلا دیا گیا ہے۔ اور اعلیٰ تہذیب سے سب روسیوں کے پاس ہیں، جس سے دعویٰ مساوات کی حقیقت کھل جاتی ہے۔

۲۔ روس میں زرعی عملہ زمین کے ساڑھے اٹھانوے فی صد پر ۹۸ فی صد اجتماعی کاشت کے سلسلے میں حکومت کا قبضہ ہے اور صرف فی صد کسانوں کی ملکیت ہے۔ لیکن اس شخص کی ذراعت کی آمدنی روس کی تمام آمدنی کی ۳۲ فی صد اور اجتماعی ذراعت کی آمدنی کل روس کی زرعی آمدنی کا ۶۸ فی صد ہے جس سے نظری شخص کی ملکیت کی نفع بندی اور برتری ثابت ہوتی ہے اور یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ کل رقبہ میں بسے چوڑے دھوڑوں کے باوجود کسانوں کے ہاتھ میں زمین صرف ڈیڑھ فیصد ہے۔ باقی ان سے بزرگ چھین لی گئی ہے۔ اس کتاب میں تصریح ہے کہ کسانوں سے اجتماعی کاشت کے نام پر جو زمین چھینی گئی۔ اس میں ایک کروڑ انسان قتل ہوئے اور اسٹالین نے خود گزشتہ جنگ عظیم کے موقع پر یاں کانفرنس میں چریل سے کہا کہ اس جنگ کے اطلاق جان سے ہم نے اجتماعی کھیتوں کے قبضے کے وقت جانوں کی زیادہ قربانی دی۔

۳۔ غیر روسیوں کی روس کے جس رقبہ پر سکونت ہے، وہ رقبہ ۹۵ لاکھ کیلو میٹر ہے، جو امریکہ کے کل رقبہ سے زیادہ ہے کیونکہ امریکہ کا رقبہ ۹۳ کیلو میٹر ہے۔ لیکن اس کے باوجود ان کی کٹائی خود ان کے کام کم آتی ہے اور زیادہ روسیوں کے ہاتھ آتی ہے۔

۴۔ غلام ہوشیار باغرافی کے شرکار ہیں۔ بھارتی وفد جس کا صدر کتورا بھائی لال جی متا۔ جب روس کے دورے سے واپس آیا تو اس نے بھارتی پارلیمنٹ میں یہ بیان دیا جو اخبارات میں چھپ گیا کہ روس میں معیار زندگی پست ہے۔ ایک پونڈ کھن کی قیمت ۲۱ روپے اور ایک قمیض کی قیمت ۱۲ روپے۔ ایک سائیکل کی قیمت ۸۰ روپے ہے۔ ہندوستان کا وہ ملازم جسکی تنخواہ



۸۰ روپیہ ماہوار ہو، روس کے مزدوروں سے خوشحال ہے، جسکی تنخواہ ایک ہزار روپیہ ماہوار ہو۔  
(رائے وقت ۳ ستمبر ۱۹۵۵ء)

۵۔ مساوات کا یہ حال ہے کہ اسٹالن کی سالانہ تنخواہ - لاکھ میں ہزار روپے تقریباً ۹ لاکھ پاکستانی روپے تھی۔ اور تیس کوٹھوں اور چار موٹروں کے لئے ایک لاکھ روپے تقریباً سو لاکھ کی رقم الگ مقرر تھی۔ اور تمام اشیاء صرف کوڑہ ان اشیاء کی لاگت سے اتنی فی صد کم پر خریدتا تھا۔  
(رسالہ فریڈم فرسٹ، مندرجہ پاسبان کوئٹہ، ہر دسمبر ۱۹۵۲ء)

لیکن نور الدین زنگی بادشاہ اسلام جس نے متحدہ یورپ کو شکست دی تھی اس کا کل ترکہ جس میں دو دوکانیں تھیں، جس کا کرایہ تیس دینار یعنی ۵۰ روپے ماہوار پاکستانی روپے کے برابر تھا۔ بھادو کے لئے اپنا گہوارا نہ تھا۔ عاریتاً لیتا تھا اور بھادو سے واپس ہو کر مالک کو واپس کر دیتا تھا۔  
ان مسلمانان کی میر سے کردہ اندر ور شہنشاہی فقیر کی کردہ اندر

انسانی حریت اور سوشلزم | حریت انسانی کی بنیاد شرافت ہے۔ حیرات اس شرافت سے عروم ہیں۔ آنا و انسان ان سے کام لیتا ہے اور گھاس کھاتا ہے۔ سوشلزم تحریک شروع میں کسانوں اور مزدوروں کی جماعت سے سب کچھ کراتی ہے۔ لیکن جب حکومت قائم ہو جاتی ہے تو اس سوشلزم حکومت کا بیج زندگی کی گہرائیوں میں اس قدر گڑ جاتا ہے کہ حوام کے افکار عقائد سب لیڈران سوشلزم کے خیالات میں گم ہو کر فنا ہو جاتے ہیں۔ ان سے محنت لی جاتی ہے۔ اور میٹھ جیسا چاہتے ویسا کھانا کھاتے ہیں۔ ان پر اگر ظلم کے پہاڑ توڑے جارہے ہوں تو وہ اٹ نہیں کر سکتے۔ کیونکہ نہ تحریر کی آزادی نہ تقریر کی۔ نہ اجتماع کی اور نہ جلوس کی، ہڑتال تو بڑی چیز ہے اور وہ ایسا کب کر سکتے ہیں۔ کیونکہ ان کی مزدوریات کی اشیاء حکومت کے ہاتھ میں ہیں پس حکومت کے ہاتھ میں تعلیم حکومت کے ہاتھ میں، خورد و نوش کا سامان حکومت کے ہاتھ میں، ایسا سمجھئے کہ سوشلزم مالک کا وسیع رقبہ ایک وسیع حجم خانہ ہے۔ اور چند کامریڈ اس کے چیلر ہیں ایم۔ وائی۔ شترکی۔ ۱۹۳۰ء میں لکھتا ہے کہ روس میں عام مزدور کی ماہوار تنخواہ ۱۱۰۰ سے ۱۲۰۰ روپے تک ہے۔ روپے تقریباً پاکستانی سو روپیہ کے برابر ہے۔ دیباہ افسرین سو ماہوار سے ایک ہزار روپے تک، اونچے افسر ڈیڑھ ہزار سے دس ہزار ماہوار تک اور بہت اونچے میں ہزار سے تیس ہزار ماہوار روپے تک تنخواہ لیتے ہیں جو اکثر روسی ہیں۔ سٹالین نے مزدوروں کی تنخواہ میں اضافے کے بارے میں کہا :  
مارکسزم مساوات کا دشمن ہے۔ (مارکسزم فرسٹ)۔۔۔ یہ حال ہے مزدوروں کا کسانوں کا۔۔۔!

اسی غیر فطری نظام کا نتیجہ ہے کہ روس اور چین دونوں کے تجربے نے ثابت کیا کہ سوشلزم کے اس اصول پر عمل کرنا کہ تمام زمین پر اجتماعی کاشت ہو، ناممکن عمل ہے۔ در شخصی ملکیت میں ہاتھ ڈالنا ذرا غت کو تباہ کرنا ہے۔ بلکہ سوشلزم ہذبہ کار کے جوش کو ختم کرتا ہے۔ اس لیے یہ نظام صنعتی اور زراعتی پیداوار کی راہ میں بہت بڑی رکاوٹ ہے۔ دیکھئے سرکاری پرورشیں روس اور چین کی مندرجہ سوشلزم نمبر از منٹ تا منٹ۔۔۔۔۔ بقول اقبال مرحوم۔

اگر تاجے کئی جہور پرستند  
ہماں سنگامہ ہا در انجن است  
ہرکس اندہ دل آدم نیمرو  
ہماں آشنش میان مرزغن است  
نام کار اگر مزدور کے ہاتھوں میں ہو چرک یا  
طریق کرکمن میں بھی وہی سیلے میں پرورینی

مادی اور سوشلزم نظام حیات میں سب تاریخی ارتقاء ایک طے شدہ چیز ہے تو سوشلزم کے لیے پچاس سالہ محنت اور خون خرابہ اور قربانیوں کی کیا ضرورت تھی، کیونکہ طے شدہ ارتقاء کا ظہور لازمی تھا۔ معلوم ہوتا ہے کہ انقلاب بیرونی عامل کا جس کو مشیت الہی کہا جاسکتا ہے۔ اسی کا اثر ہے جو اس جہاں کی ہر تبدیلی کا محرک ہے۔ اند یہ ایک مادی اور الطبعیاتی عمل ہے۔ ہر حال سوشلزم کے باطن سے جو بھی رافض ہو گا اس کو ہر غیر سوشلسٹ ملک کا مزدور اور کسان آزاد اور خوشحالی نظر آئے گا۔ پرورینگیٹھ کے کی ساحری سے لاشعوری طور پر کچھ رنگ ضرور اسوہ روس و چین کے شہیدانی بنتے جا رہے ہیں۔ لیکن تاریخ کے موازنہ کے بعد حقیقت کھل جاتی ہے کہ ایسا کرنے سے کمویا بہت کچھ جاتا ہے۔ اور لائق کچھ نہیں آتا واللہ الجہادی الی سبیلہ الرشاد۔

اشتراکیت اس لامحدود جبر و تشدد کا نام ہے کہ نہ کوئی قانون اس پر سد بندی کر سکتا ہے اور نہ اخلاق۔ جبری محنت مشرور میں مرد اور عورت دونوں سے لی جاتی رہی اور اپنے اصلی وطن سے اکھیڑ کر لاکھوں نہیں کروڑوں خاندانوں کو بہ جبر و دراندہ ملازمت میں محنت لینے کے لیے دھکیلا گیا۔ پرودا کی ۲۶ جولائی ۱۹۵۸ء کی اشاعت میں اس قانون کا اعلان کیا گیا کہ سڑانک کرنے والوں کو ۱۵ سال قید کی سزا دی جاسکتی ہے۔ اسی طرح ملازم کی ۲۰ منٹ محنت کے لیے تاخیر سے چھپنے کی سزا بھی ۴ ماہ کی جیل ہے۔ اس طرح انہوں نے تشدد کو ایک مقدس عمل قرار دیا۔ مین نے صاف اعلان کیا کہ یہ مت سمجھو کہ میں انصاف کی تلاش میں ہوں۔ اسب انصاف کی کوئی ضرورت باقی نہیں رہی۔۔۔۔۔ (نور مایہ ناک ص ۷۷، ص ۷۸)

# مغربی تہذیب

## افتخار تجدد کے علمبردار

- ★ مغربی تہذیب کے عناصر ترکیبی
- ★ آوازِ تجدید یا تقلیدِ فرنگ
- ★ پاکستان ایک اسلامی تجربہ گاہ مگر نازک امتحان

### علامہ اقبال کی نظروں میں

مشرق کے اہل نظر اور ذہین افراد میں (بابر ہداس کے کہ ہیں میں سے اکثر کو مغرب کی سیر اور مطالعہ کا بوجھ ملا) کوئی ایسا عقائد سے مغربی تہذیب و فکر کا انہی گہری نظر سے مطالعہ کیا اور اس قدر حیات کے ساتھ اس پر تنقید کی ہو۔ علامہ اقبال نے اس تہذیب کے عناصر ترکیبی اور اس کے مرکز و پہلوؤں کا اچھی طرح مطالعہ کیا اور اس فساد کی تہ تک پہنچنے کی کوشش کی۔



بیسویں صدی کے آغاز ہی میں مسلم نوجوانوں نے مغربیات کے مطالعہ و تحقیق کا آغاز کر دیا تھا۔ وہ ہندوستان کی اعلیٰ یونیورسٹیوں اور تعلیم گاہوں میں مغربی علوم و افکار کا گہرا مطالعہ اور تجربہ کر رہے تھے۔ فاتح تہذیب اور اس کے علمبرداروں سے مرعوبیت اب مدبر و مذکم ہو رہی تھی، ہندوستانی مسلمان اعلیٰ تعلیم کے لئے اب یورپ آنے جانے لگے تھے جن میں سے بعض یورپ کے بڑے بڑے تعلیمی مرکزوں میں طویل عرصہ تک قیام کر کے وہاں کے علمی سرچشمہ سے سیراب ہوتے اور جدید علوم کو سمجھنے اور آواز فکر اساتذہ کی رہنمائی میں حاصل کرتے، وہ مغربی تہذیب سے محض کتابوں کے ذریعہ نہیں بلکہ اس کے بہترین نمائندہ اشخاص کے ذریعہ تعارف حاصل کرنے اور اس کے قلب و جگر میں اثر کر اور اس کی تہ میں پہنچ کر اس سے اس طرح واقف ہونے کی کوشش کرتے جس طرح کوئی تعلیم یافتہ یورپین کر سکتا ہے۔ وہاں کے فلسفوں، نظاموں اور مختلف مکاتب خیال کا جائزہ لیتے اور آج کے مضمرات، سقائے و اسرار تک پہنچنے کی کوشش کرتے، ان کو مغرب کے ذہن و مزاج، اس کے قومی غرور اور احساس برتری اور اس کے عیام کی خود پسندی اور انانیت کو قریب سے دیکھنے

کا موقع تھا، اس سوسائٹی میں زوال و انحطاط اور ذہنی اغلاس کی ابتدائی علامتیں اور نشانہ بن پر واضح ہوئے وہ صلاح اور تعمیری چیزیں بھی ان کی نظر میں آئے یہ انسانیت کے لئے فلاح بخش ہو سکتے ہیں، یہی وہ تخریبی اور انسانیت دشمن اجراء بھی (جو اس تہذیب کے شیریں مشروب سے موجود ہیں) ان کی نگاہوں سے اوجھل نہ ہو سکے۔ ان سب مشاہدات نے ان کے دل و دماغ میں ایسے احساسات اور معانی ابھر کئے جن کا حصول اتنے طویل قیام کے بغیر اور اس کے نظریات و افکار کے تقابلی مطالعہ، جرأت مندانہ اور گہری نظر، تقلید (مغرب) کی بندش سے خلاصی اور اس ایمان کی چنگاری کے بغیر جو ابھی بھی نہ تھی۔ بلکہ راکھ کے ڈھیر میں دب گئی تھی اور کسی وقت بھی جڑاک، اٹھنے کی غنڈہ خور نہ تھی۔ ان سب چیزوں کے مشاہدہ کے بعد ان میں بہت سے فاضل مغربی تہذیب سے یوں ہو کر اس کے خدات علم بغاوت بلند کرتے ہوئے بڑی گہرائی اور جرأت کے ساتھ اس پر تنقید کا ارادہ کر رہے تھے۔ ان کے فکر اور تنقید میں نہ انتہا پسندی تھی نہ واقعات کا انکار، نہ حقائق کو توڑ مروڑ کر پیش کرنے کا جذبہ۔

ان انقلابی ناقدین میں سب سے نمایاں نام علامہ محمد اقبال کا ہے۔ جن کے متعلق کہا جاسکتا ہے کہ تعلیم جدید نے اس صدی کے اندہ ان سے بہتر نمونہ پیش نہیں کیا۔ ان کو جدید مشرق کا سب سے زیادہ باقی نظر معزز قرار دیا جاسکتا ہے مشرق کے اہل نظر اور ذہین افراد (جو خود اس کے کہ ان میں سے اکثر کہ مغرب کی سیر اور مطالعہ کا موقع ملا) کو قی ایسا نہ تھا جس نے مغربی تہذیب و افکار کی اتنی گہری نظر سے مطالعہ کیا ہو اور اس قدر جرأت کے ساتھ اس پر تنقید کی ہو۔

فسادِ قلب و نظر | علامہ اقبال نے اس تہذیب کے عناصر تہذیبی اور اس کے کمزور پہلوؤں کا اچھی طرح مطالعہ کیا اور اس فساد کی تہ تک پہنچنے کی کوشش کی جو اس کے مادی رجحان، مذاہب اور اخلاقی و روحانی اقدار سے اہل مغرب کی بغاوت کی وجہ سے اس کے خمیر میں شامل ہو گیا ہے۔ انہوں نے قلب و نظر کے اس فساد کو جو اس تہذیب کی خصوصیت ہے روح تہذیب کی آلودگی و ناپاکی پر محمول کیا ہے، وہ کہتے ہیں:

فسادِ قلب و نظر ہے فرنگ کی تہذیب کہ روح اس مدنیّت کی رہ سکی نہ عقیف  
ہے نہ روح میں پاکیزگی تو ہے ناپید ضمیر پاک و خیال بلند و ذوق طبیعت

اس کا نتیجہ دل کی وہ بے ذہی اور زندگی کی وہ بے کئی ہے جو اس تہذیب پر برتری طرح مسلط ہے۔



اور اس نے اس کو ایک مثینی و مصنوعی رنگ دیکر روحانی قدروں سے اس کا رشتہ منقطع اور خدا کی رحمت سے اس کو دور کر دیا ہے، وہ کہتے ہیں :

یہ عیش خزاں یہ حکومت یہ تجارت

دل سینہ بے نور میں محسوس تہی

تاریک ہے افزنگ مشینوں کے حویں

یہ دادی امین نہیں شاہان تہی

مادیت کے پرستار | انہوں نے اس تہذیب کی لادینی بنیاد اور اس کے لادینی غمیر کا ہا بجا ذکر کیا ہے

بس کہ مذہب و اخلاقیات سے بیر ہے، اہد جو روح ابراہیمی سے متنفر ہو کہ مادیت کے معبودان باطل

کی پرستار اور ایک نئے بت خانہ کی معمار ہے، غنوی پس چہ باید کرد " میں فرماتے ہیں :

لیکن از تہذیب لادینی گریز !

زبان کہ او با اہل حق وارد ستیز

قتلہ | این فتنہ پرداز آورد

لات و عزیزی در حرم باز آورد

از فرسش دیدہ دل تا بصیر

روح از بے آہی او تشنه میر

لذت بے تابی از دل می برد

بلکہ دل زیں پسک بگل می برد

کہنہ دزد کے غارت او بر طاعت

لادینی نالہ کہ داغ من کجا ست

شیرہ تہذیب رنگ | اس تہذیب کا شیرہ غارت گری اور آدم دہی ہے اور اس کا مشغلہ اہد

مقصد تجارت اہد سودا گری ہے، دنیا کو اس دسکون اور بے غرض محبت اہد غلوں کی دولت اسی

وقت نصیب ہو سکتی ہے، جب اس تہذیب جدید کا نظام تہ دبالا ہو جائے۔ فرماتے ہیں :

شیرہ تہذیب نو آدم دہی است

پردہ آدم دہی سودا گری است

این بنوک این شکہ چالاک یہود

نریحی از سینہ آدم ر بود

ناتہ و بالانہ گردہ این نظام

دانش و تہذیب و دیں سودا گری نام

یہ تہذیب اگرچہ (اپنی عمر و تاریخ کے لحاظ) ہواں سال و نو عمر ہے مگر اپنی عظمتوں اور بنیادی

کمزوریوں کی وجہ سے عالم نزع میں گرفتار اہد مکمل زوال کے لئے تیار ہے، اس تہذیب میں

یہودی شاطروں نے جو اقتدار حاصل کر لیا ہے، اس کے پیش نظر بعید نہیں کہ یہودی ہی اس مقدس تہذیب

کے وراثت ہوں۔ وہ کہتے ہیں :

یہ نزع کی حالت میں یہ تہذیب جہاں مرگ

شاید ہوں کلیسا کے یہودی ستولی

لیکن بستر مرگ پر طبعی موت مرنے کی بجائے سارے آثار و قرائن اس بات کے شاہد ہیں کہ یہ تہذیب خودکشی کا رستہ اب کرے گی اور خود اپنے خیر سے اپنا کلاکٹ کر اپنا کام تمام کرے گی۔  
— فرماتے ہیں :

تمہاری تہذیب اپنے خیر سے آپ ہی خودکشی کریگی

جو شاخ نازک پہ آشیانہ بنے گا ناپائدار ہوگا

دین و خدا کے بغیر کائنات اس تہذیب نے دین و اخلاق کی نگرانی اور خوفِ خدا کی رفاقت کے بغیر کائنات کا برونازک سفر شروع کیا تھا، اس کی کامیابیوں نے خود اس تہذیب کے وجود بقا کو خطرہ میں ڈال دیا ہے، اور اندیشہ پیدا ہو گیا ہے کہ وہ خود اپنی آگ میں جل کر خاک نہ ہو جائے۔  
— فرماتے ہیں :

وہ نگرگستاخ جس سے عریاں کیا ہے فطرت کی طاقتوں کو

اسی کی بے تاب جلیوں سے خطر میں ہے، اس کا آشیانہ

سود و سودا اور مکر و من کی یہ دنیا جس کا رنگی معمار ہے اب دم توڑ رہی ہے، اور ایک نئی دنیا جنم لے رہی ہے۔ — وہ کہتے ہیں :

جہاں زہر پور رہا ہے پیدا وہ عالم پیر مر رہا ہے

جسے زندگی مقاموں نے بنا دیا ہے تارِ خسانہ

وہ کہتے ہیں کہ یہ تہذیب علم کی صیاد سے روشن اور زندگی کی حرارت سے شعلہ زن ہے وہ طبعیات و صنعت کے دائرہ میں وقتاً فوقتاً اپنے کمالات کا اظہار بھی کرتی رہتی ہے لیکن اصل وہ انقلابی ایجاد و جہاد کی قوت سے محروم ہو چکی ہے۔ وہاں عقل کا نفع دل کا زیاں ہے۔ اس کے رہنما خود تقلید کے بندے اور لکیر کے فقیر ہو چکے ہیں۔ اس کے مرکز اب نعرہ مستانہ، اداسے قلندرانہ اور ہزانت پیرانہ سے محروم ہو چکے ہیں۔ — کہتے ہیں :

یاد آیا ہے کہ بوم و خمستانِ رنگ جام او روشن تر از آئینہ اسکندر است

چشمِ مسرت سے فردشش بادہ را پروردگار بادہ خورال را نگاہ ساقی اش پیچید است

جلوہ، ادب، کلیم و شعلہ، ادب، خلیل عقل، ناپہرہ امتاع، عتق، انعامت، گریست

ند ہوایش گریمنی یک آہ بے تابانہ نیسب

زندہ این میخانہ را یکس لغز خن مستانہ نیست

بدشن چہرہ مگر تار یک دل | ایک موقع پر اس قدر کہ دشمن چہرہ، لیکن تار یک دل کی تصویر

اس سحر کھینچتے ہیں :

یورپ میں بہت روشنی علم و ہنر ہے

وہابی تعمیر میں رونق میں سفا میں

ظاہر ہے تجارت سے حقیقت میں جوا

یہ علم یہ حکمت یہ تدبیر یہ حکومت

بیکارمی و عربانی و سہ خاری و اخلاص

وہ قوم کہ فیضان سادی سے ہر محروم

مغربی تمدن اس کی بنیادوں اور اس کے طرز فکر پر یہ تنقید اور ہائزہ ان کے علمی خطبات میں

جواہروں نے مداس میں دسے تھے اور ہر

کے نام سے شائع ہوئے تھے، قدرتی طور پر زیادہ ٹھوس اور گہرا ہے، اس لئے کہ علم و فلسفہ کی

زبان شعر و ادب کی زبان کے مقابلہ میں علمی خیالات اور حنجی گئی تنقید کی زیادہ صلاحیت رہی

وہ مغرب کی مادی تہذیب کی ساخت اور مزاج اور موجودہ انسان پر اس کا غارتگر اور علمبردار

ہے، نیز ان مسائل اور مشغلات پر جن سے وہ دوچار رہے تبصرہ کرتے ہوئے کہتے ہیں :

”عہد حاضر کے تنقیدی فلسفوں اور علوم طبعیہ میں اختراع میں نے انسان کی صلاحیت

کو رکھی ہے، بری ناگفتہ بہ ہے، اس کے فلسفہ فطرت نے تو بیشک اسے یہ

صلاحیت بخشی کہ تو اسے فطرت کی تسخیر کرے، مگر مستقبل میں اس کے یان اور

اعتماد کی دولت پھین کرے۔“

عصر حاضر کی ذہنی سرگرمیوں سے جو نتائج مرتب ہوئے ان کے زیر اثر انسان

کی روح مردہ ہو چکی ہے، یعنی وہ اپنے ضمیر و ایمان سے باغ و بسو بیٹھا ہے۔

خیالات اور تصورات کی جہت سے دیکھئے تو اس کا وجود خود اپنی ذات سے

متصادم ہے سیاسی اعتبار سے نشہ ڈالنے تو افراد سے، اس میں اتنی سکت

ہی نہیں کہ اپنی جبرم انسانیت ادا ناقابل تسکین جو بے زور پر قابو حاصل کر سکے، یہ باتیں میں جن کے زیر اثر زندگی کے اعلیٰ مراتب کے لئے اس کی جدوجہد بتدریج ختم ہو رہی ہے، بلکہ یہ کہنا چاہئے کہ وہ درحقیقت زندگی ہی سے اکتا چکا ہے، اسکی نظر حقائق پر ہے، یعنی جو اس کے اس سرچشمہ پر جو اس کی آنکھوں کے سامنے ہے لہذا اس کا تعلق اپنے اہل حق و جود سے منقطع ہو چکا ہے اور پھر جیسا کہ کیسلے (Kessel) کو بھی خدشہ تھا کہ جس کا یہ تاثر ہے وہ اظہار بھی کر چکا ہے، مادیات کے اس باقاعدہ نشرو نمانے اس کے بگ و بچہ بھی مغرور کر رہے ہیں۔

عصر حاضر کی لادین اشتراکیت کا مطلع نظر بیشک نسبتاً زیادہ وسیع ہے، اور اس کے جوش و سرگرمی کا بھی وہی عالم ہے جو کسی سنئے مذہب کا، لیکن اس کی اساس چونکہ ہیگل (Hegel) کے مخالف نظر قبیلین پر ہے، لہذا وہ اس چیز ہی سے برسر پر کیا ہے جو اس کے لئے زندگی اور طاقت کا سرچشمہ بن سکتی تھی۔

دشیا نہ رسہ کشی | علامہ اقبالؒ مغربی سوسائٹی کو ایک ایسی سوسائٹی قرار دیتے ہیں جس کے پیچھے صرف دشیا نہ رسہ کشی کا دروازہ ہے، وہ اس کو ایک ایسی تہذیب کہتے ہیں جو دین اقدار اور سیاسی اقدار کی کشمکش کی وجہ سے اپنی روحانی وحدت کھو بیٹھی ہے۔

وہ ایک واقعہ کار اور مبصر کی حیثیت سے سرمایہ داری اور اشتراکیت دونوں کو شجر مادیت کی دو شاخیں اور ایک ہی خاندان کے دو گھرانے قرار دیتے ہیں جس میں ایک مشرقی ہے اور ایک مغربی، لیکن مادی طریقہ فکر، زندگی اور انسان کے متعلق محدود نقطہ نظر میں دونوں ایک جہان و قالب ہیں۔ ایک فکری اور تخیلاتی سفر میں جس میں ان کی ملاقات سید جمال الدین افغانی سے ہوئی ہے۔ ان کی زبان سے یہ تبصرہ نقل کرتے ہیں :

ہر دور جہاں نا صبور و ناشکیب	ہر دور ہندواں تا شناس آدم فریب
زندگی میں را خروج آں را خسراج	در میان این دو سنگ آدم زبان
این بہ علم دین و فن آرد شکست	آں برویاں را زتن ناں را ز دست
غریں دیام مسر دورا مد آب و گل	ہر دورا تین روشتن و تار یک دل

زندگانی موختن با ساختن

در گلے تنجہ دے انداختن



خزینہ گم کردہ اندام ملک را      در شکم جویند جان پاک را  
 رنگ و بو از تن نگیس و جان پاک      بجز بہ تن کار سے ندارد اشتراک  
 دین آں پیغمبر حق ناشناس      بر مسادست شکم وارد اساس

تا آخرت را مقام اند دل است

بیخ او در دل نہ در آب دلی است

مغربی تہذیب اور اسلامی ممالک | محمد اقبالؒ کا خیال تھا کہ مغربی تہذیب جو خود جاں بلب ہے  
 اسلامی ممالک کو کوئی نفع نہیں پہنچا سکتی اور نہ اس میں دوبارہ زندگی پیدا کرنے کی صلاحیت ہے۔  
 کہتے ہیں :

نظر تے نہیں ہے پردہ حقانی آن کو      آنکھ جن کی ہوئی حکومتی و تقلید سے کوہ  
 زندہ کر سکتی ہے ایراں و عرب کو کیونکر      یہ فرنگی دینیت کہ جو ہے خود لب گورہ  
 مغرب نے مشرق کو احسان کا جو بدلہ دیا ہے اس کا ذکر کرتے ہوئے کہتے ہیں :

فرنگیوں کو عطا خاک سوریا نے کیا      بی عفت و غم خوارمی و کم آزاری  
 صلہ فرنگ سے آیا ہے سوریا کیلئے      سے و تمار و ہجوم زمانہ بازاری

مشرق میں تجدید کے علمبرداروں پر ان کی تنقید | وہ اسلامی ممالک میں تحریک تجدید (لیکن زیادہ صحیح  
 الفاظ میں مغربیت) کے علمبرداروں سے جگہ جگہ نظر آتے ہیں، اور یہ اندیشہ ظاہر کرتے ہیں کہ تجدید  
 کی دعوت کہیں تقلید فرنگ کا جہاد اور پردہ نہ ہو۔ کہتے ہیں :

لیکن مجھے ڈر ہے کہ یہ آوازہ تجدید      مشرق میں ہے تقلید فرنگی کا بہانہ  
 وہ اس تحریک اصلاح و تجدید (مغربیت) کے علمبرداروں کی ہے بھانپتی اور تہی مانگی کا تذکرہ

کرتے ہوئے فرماتے ہیں :

میں ہوں زید تیرے ساتیاں سامری فن سے      کہ بزم خاوداں میں سے کے آئے رنگیں خالی  
 تھی بجلی کہاں ان بادلوں کے جیب دامن میں      پرانی بجلیوں سے بھی ہے بجلی آستیں خالی  
 وہ مدبروں کی تہذیب و افکار کی اندھی تقلید کی مذمت کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ وہ ہر قوم کیلئے  
 نادر کی بات ہے نہ کہ اس قوم کے لئے ناقابل معافی گناہ ہے جو قوموں کی قیادت اور عالمی انقلاب

۱۔ جاوید نامہ ص ۶۹ ۲۔ حزبِ حکیم ص ۶۶ ۳۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام مراد ہیں ۴۔ حزبِ حکیم ص ۶۶ ۵۔ ایضاً ص ۶۶  
 ۶۔ حزبِ حکیم ص ۶۶

کے شے پیدا کی گئی ہے۔ کہتے ہیں :

جو عالم ایجاد میں ہے صاحبِ ایجاد  
تقلید سے ناکارہ نہ کر اپنی خودی کو  
اس قوم کو تجدید کا پیغام مبارک  
لیکن مجھے درستہ کہ یہ آوازہ تجدید  
وہ مشرق کی اسلامی اقوام کو ملامت کرتے ہیں جن کا منصب قیادت و رہنمائی کا تھا لیکن  
وہ پست درجہ کی شاگردی اور ذلیل قسم کی نقال کا کردار ادا کر رہی ہے۔ غالباً ترکوں کی طرف  
اشارہ کرتے ہوئے کہتے ہیں :

کر سکتے تھے جو اپنے زمانہ کی امامت  
جہادِ نامہ میں پرنس سعیدِ عظیم پاشا کی زبان سے ترکی میں کمائی، سلاح و انقلاب کی سطحیت  
اس کے کھوکھلے پن اور اُس کے داعی و زعمیم (کمال قاتل) کی فکری کھنگلی اور یرپ کی بے روت  
نقالت کی مذمت کئے طریقہ پر کی ہے۔

مصطفیٰ کو از تختِ دومی سرود  
گفت نقشِ کہنہ را باید زد و د  
نورنگ و کعبہ را رختِ حیات  
گمراہِ رنگِ آیدش لالت و منات  
ترک را آہنگِ نور و پُشت نیست  
تازہ اش جز کہنہٴ افرونگ نیست  
سینہٴ ادا دے دیگر بنود  
در ضمیرش عالمے دیگر بنود  
لا جرم با عالم موجود ساخت  
مثل موسمِ اند سوزِ این عالمِ گداخت

تہذیبِ اسلامی اور اسکی حیاتِ انجیزی پر یقین | وہ اسلامی تہذیب اور اسلامی شریعت  
کی لازوال قوت اور یک نئی دنیا، ورنہ معاشرہ کی تشکیل و تعمیر میں ان کے عظیم امکانات پر پورا  
یقین رکھتے ہیں، انہوں نے اپنے خطبہ صدارت میں جو سنہ ۱۹۳۲ء میں آل مسلم پارٹیز کانفرنس میں دیا  
تھا، مسلمانوں کو مخاطب کرتے ہوئے فرمایا :

”جس دین کے تم علمبردار ہو وہ فرد کی قدر و قیمت کو تسلیم کرتا ہے اور اس کی اس طرح  
تربیت کرتا ہے کہ وہ اپنا سب کچھ خدا اور بندوں میں صرف کر دے، اس دینِ قیم

کے مضمرات ابھی ختم نہیں ہوئے۔ یہ دین اب بھی ایک نئی دنیا پیدا کر سکتا ہے جس میں غریب امیروں سے ٹیکس وصول کریں جس میں انسانی سرمائے معدوں کی مساوات پر نہیں بلکہ مدعوں کی مساوات پر قائم ہو۔

جدید اسلامی تجربہ گاہ | اُن کو پورے اخلاص کے ساتھ اس کا یقین اور احساس تھا کہ ایک ایسا خود مختار خطہ مسلمانوں کے لئے جو ضروری ہے جہاں اسلامی زندگی کا ”عمل“ اپنے سارے شعبوں اور پہلوؤں کے ساتھ جاری رہ سکے اور شریعت اسلامی اور زندگی کا اسلامی طریقہ اپنی غذا داد صلاحیتوں اور جمہور کا آزادی کے ساتھ اظہار کر سکیں اور چونکہ ہندوستان ہی (جیسا کہ انہوں نے سنہ ۱۹۴۷ء میں مسلم لیگ کے، بلاس کے خطبہ صدارت میں کہا تھا) ایک ایسا ملک ہے، جہاں سب سے بڑا اسلامی مجموعہ آباد ہے، اس لئے وہ اس تجربہ گاہ کے لئے سب سے زیادہ موزوں جگہ ہے۔ اور یہاں وہ اسلامی مرکز، زیادہ گہرے الفاظ میں وہ لیبارٹری قائم کر سکتی ہے، جہاں صالح سوانحی کی تشکیل، اجتماعی زندگی کی تعلیم، اقتصادی مسائل کا حل اور تہذیب کی ترقی و پاکیزہ رہنمائی، عقیدہ اور عمل، مادیت اور روحانیت اور فرد و جماعت کی ایک ایسی بنیاد بنی ہوئی پیدا ہو سکے جو لوگوں کو تعجب و حیرت پر مجبور کرے اور اسلامی ممالک کے رہنماؤں کو اس کی تقلید اور دنیا کے مفکرین کو نئے طرز پر سوچنے پر آمادہ کر سکے۔

یہ سیاسی بالغ نظری اور بلند ہمتی جسکی نظیر اس دور میں عالم اسلام میں شکل سے ملے گی۔ مملکت پاکستان کی بنیاد مئی ۱۹۴۷ء میں یہ شراب پرانہ اور پاکستان وجود میں آیا۔ پاکستان کے اولین معماروں نے بھی اس فکر سے بنیاد کر تسلیم کیا جس پر اس عظیم ترین اسلامی ریاست کی تعمیر ہوئی تھی، اور اس کو اسلامی طریق زندگی کا ایک عمل یا تجربہ گاہ قرار دیا۔

مسٹر محمد علی جناح نے اپنی ایک تقریر میں جو انہوں نے ۱۱ اکتوبر ۱۹۴۷ء کو پاکستان کے بری جری اور فضائی فوج کے انصران اور سول حکام کے سامنے کی تھی، کہا :

”پاکستان کا قیام جس کے لئے ہم دس سال سے کوشاں تھے بفضلہ تعالیٰ اب ایک زندہ حقیقت ہے، لیکن خود اپنی مملکت کا قیام ہمارے مقصد کا صرف ایک ذریعہ تھا۔ اصل مقصد ہمیں تھا، منشا یہ تھا کہ ایسی مملکت قائم ہو جس میں ہم آزاد انسانوں کی طرح رہیں، جس کو ہم اپنے مزاج اور ثقافت کے مطابق ترقی دیں اور جس میں اسلامی عدل اجتماعی کے اصول آزادی کے ساتھ برستے جائیں۔“

ایقت علی خاں مرحوم نے ہمارے جزیریہ سلسلہ کو پشاور کے ایک اجتماع میں کہا ۔  
 ”پاکستان ہمارے لئے ایک تجربہ گاہ ہے ، اور ہم دنیا کو دکھلائیں گے کہ تیرہ سو  
 برس پرانے اسلامی اصول کس قدر کارآمد ہیں ۔“

ایک دوسرے موقع پر سنہ ۱۹۵۰ء میں انہوں نے ایک تقریر میں کہا ۔  
 ”ہم نے پاکستان کا مطالبہ اس بناء پر کیا تھا کہ مسلمان اپنی زندگی اسلامی احکام کے  
 قالب میں ڈھالیں ، ہم نے ایک ایسے محل کے قیام کا مطالبہ کیا تھا جہاں ایک ایسی  
 حکومت بنائی جاسکے جو اسلامی اصولوں پر مبنی ہو ، جن سے بہتر اصول دنیا پیدا نہیں کر  
 سکی ۔“

لیکن یہ تجربہ جو اپنی اہمیت ، نزاکت اور اپنے دور رس نتائج کے اعتبار سے تاریخ کا ایک  
 اہم ترین اور عہد آفریں ( epoch-making ) واقعہ تھا ، ان ہی رہنماؤں کے دھتوں کا میاب ہو سکتا  
 تھا ، جو اسلامی شریعت کی ابدیت اور اسلامی تہذیب کی برتری پر غیر متزلزل ایمان رکھتے ہوں ، جن کا  
 غور و ملاحظہ ، خود غرضی ، مفاد پرستی اور مصلحت کوئی سے پاک اور ہر شبہ سے بالاتر ہو ، ان کا  
 ذہن مغربی افکار کی غلامی اور ان کی سیرت غیر اسلامی تعلیم و تربیت کے اثرات سے بالکل آزاد  
 ہو چکی ہو اور ایمان راسخ اور اخلاقی برائت کے ساتھ وہ جدید علوم کے پیدا کردہ وسائل اور قوتوں کو  
 اپنے اعلیٰ دینی و اخلاقی مقاصد کے لئے استعمال کرنے کی قدرت اور آزاد و جدید اسلامی معاشرہ کے  
 ماحول کے مطابق ان کو ڈھالنے کی صلاحیت رکھتے ہوں ۔

نازک امتحان | لیکن اس تجربہ کو کامیاب بنانے اور تاریخ کے اس نادر و ذریعہ موقع سے  
 فائدہ اٹھانے کے لئے (جو صدیوں کی مدت میں کسی قوم کو مل سکتا ہے اور مخصوص سیاسی و دینی الاتوائی  
 حالات کی بنا پر ہندوستان کی ملت اسلامیہ کو حاصل ہوا تھا) جن وسیع صلاحیتوں اور خصوصیتوں  
 کے اشخاص و کارکن تھے ، ان کے انتخاب پر مناسب ترجیح نہیں کی گئی اور ان کی تربیت اور تیاری  
 کے لئے مناسب اور ضروری وقت نہ مل سکا ۔ اور نہ اُس کو ضروری سمجھا گیا ، مشرقی اسلامی ممالک  
 میں جو مغربی نظام تعلیم عرصہ سے رائج تھا اور مغربی تعلیمی مرکز جہاں ان لوگوں نے تعلیم حاصل کی تھی ،  
 (جن کی تعداد میں اس نئی اسلامی ریاست کی تشکیل اور پہنائی کا نازک کام آیا تھا) اس سے بہتر نمونہ



پیش کرنے سے قاصر تھے جو ہمیں پاکستان کی موجودہ شکل میں نظر آتا ہے، وہ اس طرز فکر اور طرز سیاست کے سوا دنیا کو کچھ اور نہیں دے سکتے تھے، اور جس طرح درخت کو اُس کے قدرتی پھل پر ملامت نہیں کی جاسکتی، اس نظام تعلیم، اس کے مغربی رہنماؤں اور اس ذہنی ماحول سے شکایت بیجا ہے کہ اُس نے اس نوذاتیہ اسلامی ریاست کے لئے ایسے رہنما اور سربراہ مہیا نہیں کئے جن کی دین کی اہدیت و کاملیت اور اس کی لافانی صلاحیت پر غیر متزلزل یقین ہو اور اسکی تدریج و تبلیغ کے لئے ان کے اندر قرون اولیٰ کا سا جوش پایا جاتا ہو، جو مغرب کے، فکار و اقدار کے سامنے سپر ڈولنے کی بجائے اور اپنے ملک کے قانون و نظام کو اُن کے سانچے میں ڈھالنے کی بجائے مغربی تہذیب کے صالحہ اجزاء اور وسائل و علوم جدیدہ کے آہن کو اپنے یقین کی گرمی سے پگھلا کر اپنی تہذیب کے سانچے میں ڈھالیں اور اپنی ضرورت اور اپنے ڈھب کے سانچے تیار کر لیں۔

افسوس ہے کہ ایجابی اور مثبت طور پر قیام پاکستان کی معتد بہ مدت میں بھی نظام تعلیم کو (جو کسی ملک کو کسی خاص رخ پر لے جانے کے لئے ریڈیو کی ہڈی کی حیثیت رکھتا ہے) اسلامی روح اور اسلامی مقاصد کے لئے از سر نو ترتیب دینے، پاکستانی معاشرہ کو اسلامی سانچہ میں ڈھالنے، آئین کو اسلامی بنانے، ذہنی انتشار اور اخلاقی فساد کے مظلوم و معروف ناکوں اور سرشوں کو بند کرنے کے لئے کوئی جرات مندانہ اقدام نہیں اٹھایا گیا، اور کسی حرج اس کا ثبوت دینے کی مخلصانہ سنجیدہ کوشش نہیں کی گئی کہ پاکستان ایک نیا اسلامی محل اور تجربہ گاہ ہے جہاں اسلامی طریق زندگی کی افادیت، اسلامی اصول و قوانین کی صلاحیت اور اسلامی تہذیب کی فوقیت کا عملی ثبوت فراہم کیا جائے گا۔ اور دوسرے ابھرتے ہوئے مالک کے لئے عملی مثال پیش کی جائے گی، اس کے برخلاف عائلی قانون (MUSLIM FAMILY LAWS) ۱۹۶۱ء نے یہ ثابت کر دیا کہ پاکستان کے آئین ساز اور سربراہ مغربی افکار و اقدار سے نہ صرف پوری طرح متاثر ہیں بلکہ اُن کو آئین سازی کے لئے فیصلہ کن بنیاد سمجھتے ہیں اور شریعت کی کاملیت اور ابدیت پر ان یقین نہیں بالآخر نومبر ۱۹۶۳ء میں قومی اسمبلی نے اپنے ڈھاکہ کے اجلاس میں، اس عائلی قانون کو منظور اور ان تمام ترمیمات کو جو اس بنیاد پر تھیں کہ یہ قانون قرآن و سنت کے مخصوص و تصریحات اور اجماع و تعامل کے خلاف ہے، مسترد کر دیا۔ اور لوگوں نے تعجب کے ساتھ پاکستان اور ہندوستان کے انتخابات میں یہ خبر پڑھی :-

”یہاں قومی اسمبلی نے کل بڑی اکثریت سے ”عائلی قانون“ میں ترمیم کی کوشش کی

رد کر دیا، اس کی بعض دفعات میں ترمیم کا بل ایران کے سامنے آیا تھا مارشل لا کے زمانہ میں نافذ شدہ یہ عائلی قانون مردوں کے ایک سے زیادہ شادی کرنے کے آزادانہ اختیار کو منسوخ کر چکا ہے، ترمیم کے موافقوں نے اس بات کا دعویٰ کیا تھا کہ یہ قانون شریعت اور قرآن شریف کے خلاف ہے جس میں تعدد ازدواج کی کھلی اجازت دی گئی ہے۔ پاکستان کے روشن خیال طبقہ کا کہنا ہے کہ یہ اجازت دلتی اور ہنگامی تھی، اور اس کا مقصد سماج میں تدریجی اصلاح کرنا تھا۔

اسلام کے مخصوص و اجتماعی مسائل کے بارہ میں جب پاکستان کا یہ رویہ ہے تو تہذیب و معاشرت، تعلیم و تربیت، سیاست و آئین کے بارہ میں بلند توقعات قائم نہیں کی جاسکتیں، درحقیقت اکثر نئے آزادیاء قائم ہونے والے اسلامی ممالک ترکی کے نقش قدم پر سرگرم سفر یا آمادہ سفر ہیں، اور ان کے سربراہوں میں (ان کی مغربی تعلیم و تربیت کے اثر سے) انا ترک کی تقلید کا کم و بیش شوق پایا جاتا ہے۔

بہر حال پاکستان کا اپنے بنیادی مقاصد سے انحراف اور عصر حاضر کی دوسری تہذیبیں (BENJAMIN اور تہجد پسند (MODERNIST) حکومتوں کی تقلید تاریخ جدید کا ایک عظیم سانحہ ہو گا اور ان کرداروں افراد کے ساتھ بے وفائی، جنہوں نے اس اسلامی مملکت اور تجربہ گاہ کے قیام کے لئے شدید ترین تکالیف برداشت کیں، اور غلبہ قربانی پیش کی، اس سے بڑھ کر اس کا نقصان یہ ہو گا کہ یہ طرز عمل ہمیشہ کے لئے اس سنگ اور آرزو کو سرد کر دے گا، اور اس تجربہ کی کامیابی کے امکان کو اگر نرم نہیں تو نہایت بعید بنا دے گا۔ اور بے لاگ تاریخ اور انسانی تجربہ اس کی اجازت بھی نہیں دے گا کہ پھر اس کا نام لیا جائے پاکستان کی اس نازک اخلاقی ذمہ داری کو پروفیسر اسٹوٹ (WILFRED CARTWRIGHT STOUT) نے بڑے اچھے انداز سے بیان کیا ہے، وہ اپنی کتاب (ISLAM IN MODERN HISTORY) میں لکھتے ہیں :-

”شاید پاکستانی کسی وقت یہ خیال کریں کہ اسلامی معاشرہ کی تعمیر کا کام ان کے ابتدائی اندازہ سے نہیں زیادہ دشوار طلب ہے لیکن سوچا جائے تو اب ان کیلئے کوئی راہ مفر باقی نہیں، ان کے وعدے اور وعوسے استنہ بلند بانگ اور واضح تھے

۔ جن کے لئے قرآن عید میں نص صریح موجود ہے، مثلاً قانون میراث، مرد کے لئے طلاق دینے کی آزادی، تعدد ازدواج وغیرہ۔ لے جن پر ساری امت کا اتفاق ہے۔

اسلامی فرقوں میں حق و باطل پہچاننے کا معیار

## فرقہ ناجیہ اور نوابت میں فرق

از افادات حکیم الامت شاہ ولی اللہ دہلوی

ترجمہ از مولانا عبد الحمید صاحب موقاتی بہتم مدد نصرۃ علوم گزرا لہ



مکتوب دوازدہم | اس مکتوب میں واضح دلائل دیا کئے گئے ہیں۔ اس بات پر کہ فرقہ ناجیہ (اللہ تعالیٰ کے نزدیک نجات حاصل کرنے والا گروہ) کون سا ہے۔ امام ولی اللہ اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا اور انبیاء علیہم السلام پر دود و سلام کے بعد فرماتے ہیں، کہ ایک دن میرے ایک فاضل عزیز نے ذکر کیا کہ ایک بندہ کو اللہ تعالیٰ نے مشرت باسلام ہونے کی توفیق عطا فرمائی اسے فکر و انگیر ہوئی کہ اسلام کے احکام و مسائل کی تعلیم حاصل کرے، اسی اثنا میں اہل شیعہ میں سے ایک شخص اس سے ملا اور اس نے کہا کہ اسلام کے بہت سے طریقے ہیں (یعنی مسلمانوں کے بہت سے مختلف فرقے ہیں) اور ان میں سے زیادہ صحیح اور مناسب طریقہ شیعہ امامیہ کا ہے۔ (ناموں کو معصوم اور منقرض الطاعۃ ماننے والا فرقہ امامیہ کہلاتا ہے)۔ کیونکہ ان کا دار اہل بیت کے اتباع پر ہے اور گھر والا خود اس سے زیادہ واقف ہوتا ہے، جو کچھ گھر میں ہو (اہل البیت اور یما فیہ) یعنی اہل بیت رسول سب سے زیادہ حضرت بنی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے دین اور شریعت کو اخذ کرنے والے اور جانتے والے ہیں، اہل بیت ہونے کی وجہ سے انہما تم مقصوب نواصب (شیعہ لوگ اہل سنت کو اہل بیت کا مخالف کہتے ہیں۔ اور ناجی کا لقب دیتے ہیں) سے ہر شیاء بدہر کہیں وہ نہیں گمراہ نہ کر دیں۔ اور تم آؤ تاکہ ہامیہ کے طریقہ پر تمہیں اسلامی مسائل کی تعلیم دی جائے امام ولی اللہ فرماتے ہیں کہ اس کے بعد اس شخص کی ملاقات اس فاضل عزیز سے ہوئی، اور اس نے ساری بات سنائی، تو اس عزیز نے کہا کہ مسلمانوں کے فرقوں میں سے امامیہ تو بدترین فرقہ ہے، خبردار کہیں تجھے گمراہ نہ کر دیں۔ تم ہمارے پاس آؤ۔ تاکہ حضرت امام ابوحنیفہؒ کے طریقہ کے مطابق

(یعنی حنفی طریقہ کے مقلدین) انہیں اسلامی مسائل کی تعلیم دیں۔ وہ تو مسلم مشکل میں چپس گیا کہ کس طریقہ کو اختیار کرے۔ اور کچھ عرصہ اسی کشمکش میں مبتلا رہا۔ کیونکہ ہر ایک اپنی طرف کھینچتا تھا، آخر اس فاضل عزیز نے اس نو مسلم کو ایک تدبیر بتائی۔ اور یہ کہا کہ تم جامع مسجد چلے جاؤ۔ اور جب ہزاروں آدمی وہاں مجتمع ہوں، تو سب کے سامنے بر ملا دونوں مذہبوں کی بات پیش کر دو۔ اور پھر دیکھو لوگ کثرت سے کس مذہب کو ترجیح دیتے ہیں۔ اور کون ان میں سے اپنے عقیدہ کے بر ملا اظہار سے خائف و ہراساں یا خوفزدہ رہتا ہے تم دیکھو اور سواد اعظم کا اتباع کرو۔ اس عزیز فاضل کی اس تدبیر سے وہ نو مسلم اس مشکل سے نکلا۔ اور اہل سنت والجماعت کے پاکیزہ مسلک میں داخل ہو گیا۔ امام ولی اللہ فرماتے ہیں کہ اس واقعہ کے متصل خواجہ محمد امین (سمرت شاہ ولی اللہ کے شاگردوں میں سے ایک مایہ ناز شاگرد تھے) کے دل میں یہ سوال پیدا ہوا کہ اس فاضل نے جو تدبیر بتلائی اور اس پر اعتماد کیا یہ ایک خطابی اور شعری (جس کو خطاب اور شعراء بعض جذبات کی تسکین کے لئے اپنے خطابوں اور شعروں میں پیش کر دیتے ہیں اور اس قسم کی باتیں کوئی دلائل اور براہین کا درجہ نہیں رکھتیں) درجہ کی بات تھی کیونکہ فرض کرو یہ بات ایران کے ملک میں واقع ہوتی جہاں کی اکثریت اہل تشیع پر مشتمل ہے۔ تو کیا وہاں سواد اعظم وہ ہو جاتا ہے۔

علاوہ ازیں بہت سی بدعات جن پر تمام لوگ عمل پیرا ہوتے ہیں۔ اور انہیں بغیر استحسان و کھیت ہیں تو کیا اس پہ بھی سواد اعظم کا اطلاق ہو گا۔ اس کے بعد خواجہ محمد امین کے دل میں یہ بات پیدا ہوئی کہ اللہ تعالیٰ کی ہر بانی اور مصلحت کا تقاضا تو یہ ہے کہ اس مسئلہ میں بھی کوئی محبت قاطعہ ضرور ہوگی جس میں شکوک اور شبہات کی کوئی گنجائش نہ ہو۔ اور جو شخص اس محبت کو پاسے وہ ہدایت یافتہ ہو گا۔ اور اگر اس محبت کے واضح ہونے کے بعد نفس اور شیطان مانع ہو جائیں تو وہ انسان ہلاک ہو گا۔ اس کے بعد خواجہ محمد امین کے دل میں بے یقینی اور اضطراب پیدا ہو گیا۔ کہ وہ دلیل اور محبت کو نہی ہوگی اس کا تعین ہونا چاہئے۔ امام ولی اللہ فرماتے ہیں کہ انہوں نے مجھ سے اس کا ذکر کیا کہ وہ دلیل ظاہر ہوتی چاہئے، تو میں نے کہا کہ اس مسئلہ میں اور تمام مسائل میں جن پر شرعی احکام موقوف ہیں۔ اللہ تعالیٰ کی ہر بانی کا تقاضا یہ ہوتا ہے کہ اس سے جو علوم لوگوں کو حاصل ہوتے ہیں اور سمیٹوں میں محفوظ ہوتے ہیں ان سے وہ محبت قاطعہ قائم فرمائی ہے۔ اگرچہ بعض افراد میں ان علوم ضرورت کی نتیجہ تہ تیغ میسر نہیں ہوتی۔ اور بعض افراد میں ہوائے نفس یا رسوم کے ساتھ الفت مانع ہوتی ہے۔ اس محبت قاطعہ کے اتباع سے۔ لیکن بہر حال اس محبت قاطعہ کی تصدیق ضرور حاصل ہوتی ہے۔

شرعیات عزاکم تصدیق حاصل ہونے کے بعد، در قرآن کریم کے احکام کے سامنے گردن خم کر دینے اور رحمت و دعاء صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کو مضبوط طریقہ پر یکپارہ لینے کے بعد سب سے پہلی چیز جسکو عقل اپنے اوپر ضروری قرار دیتی ہے، وہ یہ ہے کہ

۱۔ آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات کو تلاش کیا جائے۔ جو حکام انہی کے سلسلہ میں وارد ہوئے ہیں اور پھر ان ارشادات (اخبار و احادیث) کی دل و جان سے تصدیق کی جائے۔ اور اعضاء و جوارح سے ان کی پیروی کی جائے۔ کیونکہ ہمارا کلام اس شخص کے بارہ میں ہے کہ جس نے تصدیق کی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو مکلف بنایا ہے۔ اور اس نے محکم قصد فرمایا ہے کہ وہ اس تکلیف سے عہدہ برآ ہوں۔ اب جس چیز کو ہم نے خبر صادق کی زبان سے نہ نہیں سنا اور نہ اپنی آنکھوں سے خارج میں اس کو دیکھا ہے۔ تو اس کے بارہ میں علم حاصل کرنے کا راستہ اس کے سوا اور کچھ نہیں کہ ثقہ راویوں کی روایت کو ترجیح دی جائے۔ (یعنی ثقہ راوی جو روایات اس خبر صادق سے بیان کریں، ان کی تصدیق کی جائے)۔

۲۔ دوسری چیز جسکو عقل اپنے اوپر لازم قرار دیتی ہے، وہ یہ ہے کہ مختلف ارباب مذاہب و مل کی اخبار اپنے ائمہ اور پیشواؤں سے روایات کی برآ کر تکیں۔

۱۔ صاحب ملت کے الفاظ کو بعینہ نقل کرنا۔ اور یہ نقل یا تو خبر شراعت سے ہوگی (جس کو نقل کرنے والے ہر دور اور طبقہ میں جتنے لوگ ہوں جن کے جھوٹ پر یقین ہو سکے کہ عقلی محال خیال کرے) یا اسکی نقل خبر مستفیض و مشہور کے ساتھ ہوگی (جسکا درجہ تو اتنا ہے کہ ہوتا ہے) یا خبر صحیح سے ہوگی (جس کے نقل کرنے والے راوی عادل اور تمام ضبط واسے ہوتے ہیں) یا حسن و جرح صحیح سے کم درجہ کی ہوتی ہے۔ (یا غریب) (جسکو نقل کرنے والا ایک ہی راوی ہوتا ہے) یا ضعیف سے (جس میں مذکورۃ الصدور شرائط مفقود ہوں) اور عقلی نقلی اخبار کو ان ہی قسموں میں منحصر مانتی ہے۔

۲۔ دوسری قسم نقل یا روایت بالاعتنی ہے۔ اور یہ بھی کئی قسم ہے۔ ۱۔ اس ملت کے تمام فرقوں کا اس پر اجماع ہو کہ یہ صاحب ملت کا دین ہے۔ اور یہی سے یا گیا ہے۔ اور اکثر کا اتفاق اس پر اس طرح واقع ہو کہ اس مسئلہ کا مخالف شاذ و نادر۔ جھوٹا، اور غیر معتبر سمجھا جائے۔

مل و عقدا و معاملات کی بہت و کشادہ میں اس جماعت کا اعتبار ہوگا۔ کیونکہ شریعت کی حفاظت اور نگہ رانی کرنے پر قائم ہو۔ اور درجہ اور اجتہاد کے ساتھ موصوف ہو اور اس ملت کو ماننے والوں کے نزدیک پیشوا اور مشہور ہو۔ (یہ لوگوں کا کچھ اعتبار نہ

ہوگا جو نہ دین کی فہم میں حصہ رکھتے ہیں۔ اور نہ اُن کی سعی و کوشش حفاظتِ شریعت کے لئے مصروف ہو۔ اور نہ اُن سے دین و شریعت میں علمی تبصر معلوم ہو۔ اور نہ وقت واسطے لوگ ان کو پیشوا اور مقتدا بناتے ہوں۔ پس ایسی جماعت کا قول اس سے بہت پست اور حقیر ہے کہ اس سے مل و عقد میں اسکی کوئی تاثیر ہو۔

۱۔ نقل بالعن کی دوسری قسم ایسی خبر ہے کہ ملت کے مختلف فرقوں کا اس میں اختلاف واقع ہوا ہو۔ اور اس میں دو تین قوافل واقع ہو گئے ہوں۔ اور ہر ایک فرقہ اپنے لئے روایات سے دلائل پیش کرتا ہو پس جو خبر تواتر یا مشہور ہوگی، اور تمام عاملین ملت اس پر متفق ہوں یا اکثر اس پر متفق ہوں تو ایسی اخبار اعلیٰ درجہ کی مانی جائے گی گو یا کہ ایسی اخبار کا ثبوت صاحبِ ملت کی طرف سے ایسا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس پر قائم رہنے کی محبت قائم ہوگی۔ چنانچہ اسی قاعدہ سے یہ تخریج کر لینا چاہئے کہ قرآن کریم، اصولِ عبادت و معاملات، عقائد وغیرہ یہ سب قطعی اور یقینی ہیں۔ ان کے قطعی اور یقینی ہونے کی محبت قائم ہے۔ اور یہی چیزیں اخبارِ شریعہ کے اہیات اصولی ہیں۔ بن سے صرف نظر کرنا کسی طرح درست نہ ہوگا۔ اور ان کے مقتضار پر عمل کرنا واجب ہوگا۔

۲۔ دوسری بات — عقل اس بات کو پہچانتی ہے کہ ملت اسلام کے مختلف فرقوں کا باہم اختلاف ایسا ہی ہے۔ جیسا کہ تمام مل و مذاہب کے فرقوں میں باہم و گرو اختلاف ہوتا ہے۔ اور یہ اختلاف دو قسم کا ہے۔

۱۔ ایک اختلاف فرقِ نہایت (خود دو فرقوں) کا بھید عاملین ملت کے ساتھ، اور یہ اختلاف یا تو احکام کے استنباط میں ہوگا یا نصوصِ شرعیہ کے آپس میں تطبیق کے سلسلہ میں ہوگا۔ عقل اس سلسلہ میں ہر ایک کے لئے جدا جدا حکم کرتی ہے، اور ہر ایک کو جدا جدا علامت سے پہچانتی ہے۔ اور اس چیز کو عقل نہایت (مردود) اور غیر نہایت (عاملین ملت) کی حقیقت سے ہی انتزاع کرتی ہے اسکی تفصیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے پیغمبران اور الواعزم یعنی انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کو صرف اس لئے بھیجا ہے کہ اپنا امر اور حکم ان کی زبانوں سے شائع کر دے اور پہلا دے۔ اور ان انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام نے اللہ تعالیٰ کے حکم کی تعمیل میں کسی طرح کو تا ہی اور تقصیر نہیں کی اور قطعی اور یقینی طور پر شرائع اور احکام کی حقیقت کی تبلیغ کی ہے اور وہ شہرت اور اشاعت کے طریق پر انخفاء اور کتمان کے طریق پر تبلیغ نہیں کی۔ اور ان کے سامعین نے بھی ان معانی کی حقیقت کو پوری طرح ادراک کیا ہے، اور اگر وہ سامعین ادراک نہ کرتے تو انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام



خبردار ہوتے، اور ان کی غلطی پر ان کو متنبہ کرتے پس یہ احتمال پیدا کرنا کہ شاید انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام (زشارع) نے بہت سی چیزیں جن کا تعلق شریعت کے ساتھ ہے، عوام تک نہ پہنچائی ہوں، یا پہنچائی ہوں، لیکن سامعین نے ان کے سمجھنے میں غلطی کی ہو۔ اور شارع علیہ السلام کو ان کی غلطی کی اطلاع ہی نہ ہوئی ہو یا اطلاع ہوئی ہو، لیکن آپ نے اس پر سکوت اور خاموشی اختیار کی ہو۔ یہ بات منصب رسالت پر نظر کرنے سے اور اللہ تعالیٰ کے قصد و ارادہ پر نظر کرنے سے، حق سبحانہ و تعالیٰ کا قصد و ارادہ اپنے دین کو انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی زبانوں سے ظاہر کرنا اور ان کے ذریعہ غائب کرنا ہے۔ یہ احتمال و اعتراض خود بخود ہی کمزور اور مضطرب ہو جاتا ہے۔ پس یہاں سے یہ بات لازم آتی ہے کہ عاملین ملت کا طبقہ اولیٰ جو کہ صحابہ و تابعین ہیں۔ ان کو اپنا پیشوا اور مقتدا بنانا چاہئے۔ اور یہ بات جان لینی چاہئے کہ وہ مقدار جسکی تبلیغ مقصود و مطلوب تھی اس کا انہوں نے اپنی طرح اور آگ کیا تھا۔ اور اس میں کسی قسم کی غلطی نے راہ نہیں پائی۔

ان پہلے طبقات کے بعد ایسی جماعتیں پیدا ہوئیں کہ جن کی بہت اور قصد صرف یہ تھا کہ شارع علیہ السلام کے نصوص، اخذ کریں جس معتمد طریق پر بھی حاصل ہوں۔ اور شریعت اور نصوص کے معانی ہر صحابی سے اور تابعی سے اخذ کریں۔ جو دین کی حفاظت کی سیرت اور درجہ اور روایت کے ساتھ مشہور ہو رہے ہیں۔ اور انہوں نے طبقہ اولیٰ کو اپنا پیشوا بنایا ہے اور اپنے اوپر ان کی فضیلت کے قائل ہوئے ہیں شرائع کی معرفت میں ایسے لوگ عاملین علم ہیں، نوابت نہیں۔ اور اگر ان کا نظریہ یہ ہو کہ شارع علیہ السلام نے بہت سے مطلوبہ احکام ان لوگوں تک پہنچائے ہیں، یا تبلیغ تو کی تھی، لیکن وہ لوگ سمجھ نہیں، یا سمجھتے تھے لیکن اس کو انہوں نے چھپا دیا، انہارہ نہیں کیا، یا یہ کہیں کہ ان کی اکثریت غلطی اور خطا پر جمع ہو گئی یا صرف ایک طریق سے ہی روایت قبول کریں یا کوئی ایسی نئی بات (بدعت وغیرہ) پیدا کریں جس سے پہلے طبقہ کے لوگ ہے خبر تھے، یا یہ کہیں کہ وہ لوگ شارع علیہ السلام کی نصوص کی حقیقت کو نہیں سمجھ سکے۔ اور ہم ان کو سمجھتے ہیں ایسے لوگ نوابت ہیں۔ پس ان نوابت نے طبقہ اولیٰ کے ساتھ جن چیزوں میں اختلاف کیا ہے، اور ان کو بھروسہ کے ساتھ یا جہل کے ساتھ کیا ہے، ایسے لوگ قابل رد اور لائق تشیع ہیں۔ اور ان کا اختلاف یقیناً پھینک دینے اور رد کرنے کے لائق ہے۔

عاملین ملت کا باہمی اختلاف | باقی عاملین ملت کا بعض نصوص کی تطبیق میں بعض کیساتھ اختلاف یا استنباط اور اجتہاد کے مختلف ہونے کی وجہ سے باہم اختلاف، بشرطیکہ یہ اختلاف

نادیوں بعید نہ ہو۔ اور طح سلیم اس اختلاف سے اجاہ کرے تو یہ اختلاف مقبول ہے۔

۴۔ چوتھی بات ۔ عقل سلیم کرتی ہے کہ شیعہ نوابت (خودوا) ہیں۔ اور اہل سنت عاصین دین ہیں۔ اور عقل سلیم کا حکم یہ ہے کہ اہل سنت کے ساتھ شیعہ کا جو اختلاف ہے، اس میں شیعہ کے اقوال قابل ترک ہیں باقی یہ کہ علماء اہل سنت کا باوجود اختلاف بعد میں پیدا ہوا ہے، اس کے باوجود میں حکم یہ ہے کہ ہر ایک کو اس بارہ میں عقد خیال کیا جائے۔ اور ان علماء کے اختلاف میں جو چیز مشابہ بالاصول (مقبول دین) سے زیادہ مشابہت رکھنے والی ہو۔ اور صاحب شریعت کی نصوص سے زیادہ اقرب ہو۔ در کبرائے طبقہ ادنیٰ کے زیادہ قریب ہو اس کو اختیار کر لینا چاہئے۔ اور شیعہ کو ہم نے نوابت کہا ہے تو، سکی وجہ یہ ہے کہ ان کا مذہب اس بات پر مبنی ہے کہ عنود صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ہر وقت ایک امام پیدا ہوتا ہے جسکی اطاعت فرض ہوتی ہے۔ اور وہ معصوم ہوتا ہے۔ اس پر دہی ہوتی ہے۔ اور اس پر ایمان لانا فرض ہوتا ہے۔ حالانکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں آپ کے سوا کوئی جی فردض الطاعت نہ تھا۔ پس انہوں نے ایسے عقیدہ کو گھڑا ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں نہ تھا اس لئے یہ لوگ نوابت میں سے ہوئے۔ دوسری بات یہ ہے کہ شیعہ کہتے ہیں کہ تمام صحابہ اور تابعین سوائے ایک تھوڑی سی جماعت کے سب کے سب حق پر نہیں تھے اور کسی کی روایت کو جس قابل اعتماد نہیں خیال کرتے، جز اپنے ائمہ کی روایت کے۔ اور یہ علامت ہے نوابت کی علاوہ اس کے یہ بات بھی ہے کہ شیعہ قرآن و حدیث کے اتباع کو اس شرط کے ساتھ مشروط قرار دیتے ہیں کہ جسکی طرف صرف ان کے ائمہ ہی رہنمائی کرتے ہوں۔ اور یہ علامت نوابت کی ہے۔

علاوہ انہیں شیعہ کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت کے دائرہ کو انتہائی درجہ تنگ کر دیا ہے اور یہ کہ کوئی شخص آپ کی ہدایت سے ہدایت یافتہ نہیں ہوا۔ جز اس کے کہ شریعت کے ایک دروازہ سے اندر داخل ہوئے اور دوسرے راستے سے باہر چلے گئے (کیونکہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم و تربیت سے بجز چند آدمیوں کے اند کوئی بھی تائدہ نہیں حاصل کر سکا۔ جیسا کہ شیعہ حضرات کا عقیدہ ہے۔ تو یہ رحمت اور ہدایت کے دائرہ کو تنگ کرنے کے مترادف ہے) اگر اس ہدایت کے دائرہ کو اس قدر تنگ تسلیم کیا جائے تو پھر سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت سننے نیا کام کیا۔ اور حضرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ہدایت اور رہنمائی فرمائی۔ اگر یہ بات، تو پھر جہنم کے ایک زاویہ سے نکل کر دوسرے زاویہ میں چلے جانے

کہ تو ہدایت نہیں کہا جاسکتا یقیناً یہ بات ایک بہتان عظیم ہے۔

محترزہ بھی نوابت میں سے ہیں | کیونکہ اس گروہ کا حاصل کلام یہ ہے کہ یہ گروہ بہت سے عقائد میں طبقہ اولیٰ کی خبر کو قبول نہیں کرتا۔ اور جہاں قبول کرتے ہیں تو اسکی ایسی تاویلات بعیدہ کہتے ہیں کہ خبر کو ظاہر سے بالکل پھیر دیتے ہیں۔ (اور نصوص کو اپنے محل سے پھیر دینا یہی نوابت کی علامت ہے)

بعض متصرفین بھی نوابت میں سے ہیں | موجودہ زمانے کے بعض متصرفین کے گروہ بھی نوابت میں سے ہیں۔ کیونکہ ان لوگوں نے احکام شرع کو معمولی بات خیال کیا ہے۔ اور ان کو وقعت نہیں دی۔ اور بعض نصوص کو اپنے مقاصد فاسدہ پر حمل کیا ہے۔ اور یہ کہتے ہیں کہ اصل مقصد تو اتحاد ہے۔ (اللہ تعالیٰ کی ذات کے ساتھ اتحاد) اور احکام شرع تو ان لوگوں کے لئے ہیں جو قاصر ہیں اور اس وجہ اتحاد تک نہیں پہنچ سکتے یہ لوگ بلا شک نوابت میں سے ہیں۔ اور اس کا ثبوت یہ ہے کہ اگر کوئی شخص اپنے دل کو ان کے عقائد سے جدا کر کے صاحب شریعت کی نصوص اور طبقہ اولیٰ کی اخبار کو غم سے دیکھے تو ان میں ان کے مقاصد کی بڑ تک بھی نہیں پائے گا۔ یقیناً ان کے عقائد باطل ہیں۔ اور بہتان عظیم ہے۔

فرقہ زیدیہ بھی نوابت میں سے ہے | بن کا عقیدہ ہے کہ ہر فاطمی عالم جزو کار (اقتدار اور طاقت) کے ساتھ خدج کرے اس کا اتباع واجب ہوگا۔ اور اسکی نصرت میں سعی کرنی لازمی اور ضروری ہوگی۔ محدثین یا علماء کا باہمی اختلاف | محدثین اور علماء حدیث جو اپنی ہمتوں کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کے تتبع پر لگاتے ہیں جس متمدن اور معتبر طریقہ سے بھی وہ حاصل ہوں۔ اور طبقہ اولیٰ یعنی صحابہ کرام اور تابعین کی اخبار کی طرف بھی اپنی ہمتوں کو مبذول کرتے ہیں۔ لیکن بالاصالتہ نہیں۔ بلکہ اس حیثیت سے کہ یہ حضور کے کلام کی شرح و تفصیل ہے۔ اس لئے طبقہ اولیٰ کی آراء خاصہ جو امور ملک و غیرہ کے واسطے میں ہیں، جنہوں نے باہم اختلاف کیا ہے۔ اور یہ طبقہ اولیٰ کے حضرات اس میں بتقاضائے بشریت اور کچھ اختلاف مزہب کی وجہ سے باہم مختلف ہوئے ہیں ان محدثین نے اس بارہ میں کوئی توجہ نہیں کی۔ کیونکہ مقصد اصلی شریعت کی تفصیل کا معلوم کرنا ہے۔ اور یہ اختلافات وغیرہ ایسے امور سے ہیں کہ ان کو اس سے کچھ خاص تعلق نہیں۔ ان علماء کا باہم اگرچہ بظاہر اختلاف بھی ہوا ہے۔ لیکن فروعات میں اور یہ اختلاف عدم اختلاف کے برابر ہے۔ کیونکہ یہ بظاہر دیکھنے میں اختلاف ہے۔ اور حقیقت میں اتفاق ہے۔ اور یہ جماعت یقیناً عالمین ملت میں

سے ہے۔

خلفاء راشدین اور صحابہ کی روایات میں بہت کم اختلاف ہے | باقی ہم نے یہ کہا کہ معتد طریق پر روایت کرتے ہیں۔ یہ ایک محل کلام ہے۔ اسکی تفصیل یہ ہے کہ حضرت عمرؓ موافق مخالف سب کے اتفاق سے عقل تام، ضبط وافر اور حفظ عظیم رکھتے تھے، ورنہ اتنی بڑی تعداد کی تنظیم کیسے ہو سکتی تھی۔ اور حضرت عمرؓ روایت میں اہتمام عظیم رکھتے تھے، منبر پر بیان کرتے تھے، اور ان کے منبروں میں جو لوگ حاضر ہوتے تھے ان میں سے کوئی بھی انکار نہیں کرتا تھا | یہ تو روایات کے بارہ میں طرز عمل تھا، ان کی خاص آراء کے بارہ میں تسلیم و انکار کا دائرہ وسیع تھا۔ ان کے بعد ان ہی روایات کو ایک جماعت نے حفظ کیا۔ یہاں تک کہ طبقہ محدثین تک یہ محفوظ رہی۔ اور انہوں نے پھر ان کو کتب میں مدون کر کے ہمیشہ کے لئے محفوظ کر دیا۔

اس کے بعد ایک اور طریقہ ہم ذکر کرتے ہیں۔ وہ یہ کہ حضرت علیؓ تمام موافق و مخالف کے اتفاق سے عقل تام، حفظ عظیم اور فہم ثاقب اور ضبط وافر رکھتے تھے۔ اور پھر وہ اپنے پیام خلافت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث پر بلا بیان فرماتے تھے۔ کسی نے بھی ان پر ان احادیث و افعال کے بارہ میں جرح و قدح نہیں کی۔ یہ خلافت ان کی خاص آراء کے جوہر نکام و نگیر ہیں۔ منبر نے ظاہر کیں۔ ان میں تسلیم و انکار کی گنجائش تھی، لیکن احادیث پر انہوں نے بیان کیں ان میں کسی قسم کا نکیر نہیں ہوا۔ یہاں تک کہ یہ احادیث بھی اسی طرح مدون ہوئیں۔ اب حضرت علیؓ کی بیان کردہ روایات کو جب ہم حضرت عمرؓ کی بیان کردہ روایات کے ساتھ موازنہ کرتے دیکھتے ہیں تو بالکل ایک دوسرے کے ساتھ مشابہہ پاتے ہیں۔ بہت کم ان میں اختلاف پایا جاتا ہے۔ اگر کچھ عقوذا بہت اختلاف ہے جسی تو یہ تعدد روایات کے سلسلہ میں ناگزیر ہوا کرتا ہے۔

اسی طرح سبب ہم عبداللہ ابن عباسؓ، عبداللہ ابن عمرؓ، عبداللہ ابن مسعودؓ، حضرت عائشہؓ اور ابوہریرہؓ، ابوہریرہؓ، عبداللہ ابن عمر دین العاصؓ، انسؓ، ابو سعیدؓ، جابرؓ وغیرہم دیگر صحابہ کی روایات کے سلسلہ میں دیکھتے ہیں تو وہی حفظ اور ضبط کی پوری پوری کوشش پائی جاتی ہے۔ اور بعض کی روایات کو بعض کے ساتھ ہم منطبق پاتے ہیں۔ اختلاف بہت کم نظر آتا ہے۔

اب جو جماعت ان اخبار کے جمع و تدوین کی کوشش کرتی ہے وہ یقیناً عاظمین دین میں سے ہے۔ اور یہ جو کچھ ہم نے بیان کیا نزہت اور عاظمین دین کے درمیان فرق و امتیاز کا طریقہ، یہ ان لوگوں کے لئے ہے، جو ملت کے مختلف فرقوں کے احوال کا پوری طرح قبیح اور استغراق کرتے

ہیں۔ دینہ عوام الناس کا یہ منصب نہیں ان کے لئے تو اتنی بات ہی کافی ہے، کہ کوشش و اجتہاد کے کسی نہ کسی طریق سے اتنی بات معلوم کر لیں جس سے عاقلین ملت کو نوابت سے متنازع کر سکیں اور پہچان سکیں۔ تاکہ عاقلین ملت کا اتباع کر سکیں۔ ان کے ذمہ اتنی بات ضروری ہے۔ یہاں تک کہ ان کا استقراء تمام ہوا اور چہرہ مقصود سے پردہ ہٹا دیا جائے۔

پس اتنی مقدار وہ علم ہے، جس پر اللہ تعالیٰ نے تکلیف کا مدار رکھا ہے۔ اور لوگوں کے ذہنوں میں اجمال طبع پر اس کی اصل کو مرکز رکھا ہے۔ ہر چند کہ اسکی تفصیل کے لئے ایک دفتر درکار ہے۔ واللہ اللہ اولاً و آخراً ظاہراً و باطناً۔ (مکتوب شاہ ولی اللہ مددج کلمات طیبات ص ۱۸۸)

نوٹ :- اس مکتوب شریف کا مطالعہ کرنے سے یہ بات خوب روشن ہو جاتی ہے۔ کہ مودودی صاحب بھی نوابت میں سے ہیں، اس لئے کہ ان کی کتابوں اور تحریروں میں ایسے مسائل پائے جاتے ہیں، جو نوابت کی علامت ہیں، اور عاقلین ملت کے خلاف مثلاً مودودی صاحب :-  
۱۔ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے بارہ میں یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ وہ فریضہ رسالت کی ادائیگی میں کوتاہی کرتے تھے۔

۲۔ اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام میں بشری کمزوریوں سے مغلوب ہو کر یمن کے اعلیٰ معیار کو ہر وقت قائم نہیں رکھ سکتے تھے۔

۳۔ اور عاقلین ملت کے طبقہ اولیٰ کو اپنا پیشوا نہیں مانتے، بلکہ ان پر تنقید کو روا سمجھتے ہیں۔

لہذا

وہ نوابت میں سے ہیں جس طرح شیعہ

وفاق پاکستان کا ممتاز روزنامہ ہے جو دینی اقدار کے فروغ کا علمبردار ہے وفاق ان غایروں سے پاک ہے، جو بھاری بھرکم اخبارات روزانہ آپ کے گھروں میں پہنچتے ہیں مطالعہ کے لئے شائستہ مواد اور تازہ خبروں کے لئے وفاق پڑھئے، اور دوسروں کو اسکی ترغیب دیجئے۔

سالانہ چہزہ ۴۵ روپے۔ ششماہی ۲۳ روپے۔ سہ ماہی ۱۲ روپے

شرائط ایجنسی جنرل میجر روزنامہ وفاق

(پوسٹ بکس ۶۱۵) ایم۔ میکروڈ روڈ لاہور سے طلب کریں

کیا  
آپ  
وفاق  
پڑھتے  
ہیں

دعوت و عزیمت کے علمبردار

حضرت

مجددِ ثانیؒ  
محمد الف

تحصیلِ علم | آپ نے سب سے پہلے گھر پر قرآن مجید حفظ کیا جس پر بہت کم وقت خرچ ہوا اکثر کتبِ دسیہ اور بعض کتبِ تصوف اپنے والد بزرگوار اور دوسرے علماءِ سرہند سے پڑھیں۔ علاوہ ازیں مولانا کمال کشمیری سے فنون کی کتابیں، شیخ یعقوب سے کتبِ احادیث اور قاضی جلال خٹائی سے متفرق کتب پڑھ کر تکمیلِ علم کی۔ شیخ کوادب و انشاء میں بے نظیر ملکہ حاصل تھا، جس پر آپ کی تصنیفات دال ہیں۔ وہ بابہِ اکبری کے ابو الفضل فیضی کسی کو وہ خورِ اعتناء سمجھتے تھے لیکن شیخؒ کے علم و فضل کے معترف تھے۔ ذالک فضل اللہ یوتیہ من یشاء۔

تحصیلِ طریقت | علومِ ظاہریہ کی تکمیل کے بعد تصوف کی طرف متوجہ ہوئے کہ —————۔ شعرِ خود خواہش آں کر دکھ گرد و فنِ ماس۔ خود تصوف اور نسبت مع اللہ کو آپ کی انتظامی تھی۔ اس کو چہ میں قدم رکھتے ہی سب سے پہلے والد بزرگوار سے طریقہِ چشتیہ میں بیعت کی اور اس کا سلوک تمام کیا۔ پھر طریقہِ قادریہ اخذ کیا اور تعلیم والد بزرگوار سے ہی حاصل کی اور ذرۃِ خلافت حضرت شاہ سکنہ نبیرہ شاہ کمال کبھلی سے حاصل ہوا۔ المختصر سترہ برس کی قلیل عمر میں جامع کالات ظاہریہ و باطنیہ ہو کر والد بزرگوار کے سامنے ہی کتبِ دسیہ کی تعلیم اور طریقہ کی تلقین فرما سنے گئے۔ انہی دنوں میں سلسلہ کبریہ کے مشہور بزرگ مولانا یعقوب خرقی سے سلسلہ کبریہ حاصل کیا۔ ان تمام کالات کے باوجود سلسلہ نقشبندیہ کی طلبِ قلب، اہر میں مریض کیا ہوئی بڑھتے بڑھتے مدحِ شکر پہنچ گئی۔ یہاں تک سلسلہ میں والدِ محترم نے دار فانی سے کوچ کیا تو بغرض حج بیت اللہ گھر سے نکل کر وہی پہنچے دہاں ملا حسن کشمیری سے خواجہ محمد باقی باللہؒ کی نسبت معلومات حاصل ہوئیں۔ یہ پہلے بزرگ تھے سلسلہ نقشبندیہ کے جنہوں نے



سرزمین ہند کو اپنے قدم میمنت لازم سے نوازا۔ کابل میں سلسلہ میں پیدا ہوئے۔ اپنے شیخ خواجه، مکنلی کے حکم سے ہندوستان تشریف لائے، دہلی کو اپنا مستقر قرار دیا۔ بڑے باکمال بزرگ تھے۔ صرف اہم سال کی عمر میں ۲۵ جمادی الثانی سلسلہ مشنہ کے دن وفات پائی۔ وفات سے قبل صاحبزادگان کو شیخ مجتہد کے سپرد کرتے ہوئے فرمایا کہ اب امید حیات کم ہے، دہلی میں بیرون ہجری دروازہ مزار مبارک مرجع عام و خاص ہے آپ کے علو مقام کے لئے یہ کافی ہے۔ کہ شیخ مجتہد جیسی اولیٰ العزم شخصیت سنئے آپ کو اپنا پیرو مرشد بنایا۔

مقام حضرت خواجه نہ پوچھو مختصر یہ ہے

کہ وہ تھے مرشد برحق مجدد الف ثانی کے

بہر حال آپ کا ذکر سن کر محض ملاقات کی غرض سے تشریف لے گئے۔ تمام بیعت کا قطعاً ارادہ نہ تھا۔ خواجه جی ویرا آشنا تھے۔ لیکن نگاہ اول میں ہی دیکھ کر فرمایا کہ اگر ممکن ہو تو ایک مہینہ یا کم کم ایک ہفتہ قیام کریں۔ آپ نے جی بلا غلہ قبول فرمایا۔ صحبت کا اثر ایسے جلدی ہوا کہ دو دن بعد آپ کی خواہش پر خواجه نے خلاف معمول بلا استخارہ بیعت کر لی۔ آپ نے ۲ ماہ کا قلیل عرصہ قیام کیا۔ اس مختصر مدت میں نسبت نقشبندیہ جو دوسرا نام ہے دوام و حضور آگاہی کا اور جس کی تعبیر حدیث پاک میں کائنات ترا ہے کی گئی ہے حاصل کر کے وہ کمالات حاصل کئے کہ مالامالین ملت و ملائمت سمعت۔ کامصدق ہیں اس کے بعد دو مرتبہ سر ہند سے دہلی آکر ملاقات کی سب سے پہلی ملاقات میں کامل طریق سے سلسلہ نقشبندیہ کے اصول کی بشارت ملی دوسری مرتبہ خلعت خلافت عطا ہوئی اور خواجه نے اپنے مخصوص ترین اصحاب کو تعلیم کے لئے آپ کے سپرد کیا تیسری مرتبہ استقبال کرنے کے اپنے حلقہ میں آپ کو سر حلقہ بنا کر بٹھایا، اور مریدین کو حکم دیا کہ شیخ احمد کی موجودگی میں میری طرف کوئی ترجیح نہ کرے۔ اس مرتبہ رخصت کرتے ہوئے فرمایا امید حیات بہت کم ہے صنعت بہت معلوم ہوتا ہے۔ چنانچہ اپنے صاحبزادگان خواجہ عبید اللہ اور شیر خوار خواجہ عبداللہ کو آپ کے سپرد کر دیا۔

مرشد کی شہادت | خواجه محمد باقی باللہ شیخ مجتہد کے متعلق کیا نظریہ رکھتے ہیں؟ تفصیل کا وقت نہیں، مختصر آئیں۔ شیخ احمد مرد سے است از سر ہند کثیر العظم و قوی العمل روزے چھ روزہ بادنشت و برخواست کرد عذاب بسیار از روزگار اوقات ارشادہ نمود بان مانکہ چاہئے شود کہ عالمہا از دردشن گردد الحمد للہ تعالیٰ احوال کاملہ او مرا یقین پیوستہ ہے۔

شیخ احمد آفتاب است کہ شب ہزار ہا ستارے اور سایہ اوگم اندر مثل ایشان دریں وقت زیر فلک نیست و مثل ایشان چند کس دریں است گذشتہ اند و ایشان دریں وقت اندر کل جہاں اند۔ اندازہ فرمائیں مرید تو پیر کی تعریف کیا ہی کہتے ہیں لیکن یہاں پیر جن خیالات کا اظہار کر رہا ہے وہ آپ کے سامنے ہیں۔ اور آپ نے جس حق خدمت ادا کیا اور اس سلسلہ میں کوئی کوتاہی نہیں کی۔ اپنے پر زادوں خواجہ عبید اللہ اور خواجہ عبد اللہ کو رکھتے ہیں۔

ابن فقیہانہ تاسر قدم غرق احسان ہائے والد بزرگوار شہا است دریں طریق بہن العتق ہے از ایشان گرفتہ است و تہجی حمد و ثناء را از ایشان آموختہ و دولت اخراج انہا پیہ لی الہا بہ بہر کست صحت ایشان حاصل کردہ۔ (مکتوب ۱۷۷ و فزاد ص ۴۴۴) اور مکتوب ۱۴۱ و فزاد ص ۴۴۴ میں فرماتے ہیں: "تا آنکہ حق سبحانہ و تعالیٰ بہ محسن کرم خویش بندست اور شاد ہوا ہی حقانی و معارف آگاہی مولیٰ الدین الرضی شینوار مولانا و قبلنا محمد الہاتی قدسنا اللہ تعالیٰ بسرہ رسانید و ایشان بہ فقیر طریقہ علیہ نقشبندیہ تعلیم فرمودند و توجہ پہنچ بحال میں مسکین مری و دانشمند۔"

اس عزائم کو ختم کرنے سے قبل دو واقعے ذکر کرنا ضروری سمجھتا ہوں۔ پہلا یہ کہ خواجہ محمد الہاتی نے تیسری مرتبہ مجدد صاحب کو رخصت کرتے ہوئے فرمایا کہ جب میں سنہ ہندوستان آئے گا کہ سنہ استعارہ کیا تو مجدد استعارہ معلوم ہوا کہ ایک خواجہ بہت طویل میرے ہاتھ پر آگرا ہوا گیا۔ میں اپنا لعاب دہن اس کے منہ میں ڈال رہا ہوں اور وہ اپنے منقار سے شکر میرے منہ میں دے رہا ہے۔ اس واقعہ کو میں نے اپنے پیر و مرشد خواجہ اکملی سے ذکر کیا تو فرمایا کہ طویل ہندوستان کا ٹانڈ ہے۔ وہاں تہارمی تربیت سے ایسا شخص ظاہر ہو گا جس سے ایک جہاں منتہی ہو گا اور تم کو بھی اس میں حصہ ملے گا خواجہ نے اس تعبیر کا مصداق آگرا قرار دیا۔ دوسرا یہ کہ خواجہ نے اسی موقع پر فرمایا کہ میں جب ہندوستان آئے ہوئے سر ہندو پنچا تو معلوم ہوا کہ میں ایک قطب کے پڑوس میں اترا ہوں اور اسکا علیہ مجھے بتایا گیا۔ جتنے مدعی ہیں مجھے ملے، بد تو اس علیہ کا ان میں کوئی تھا، اور نہ صفت تطہیت کسی میں تھی میں نے خیال کیا کہ آئندہ اس شہر میں ایسا کوئی صاحب نصیب پیدا ہو گا۔ جب تہارا علیہ دیکھا تو وہی تھا جو مجھے دکھایا گیا تھا اور تم میں صفت تطہیت کی قابلیت بھی معلوم ہوتی ہے۔

ایہی سعادت، بزور ہاوند نیست

تا نہ بخشد خدا نے بخشندہ

ظاہری کمالات | حضرت شیخ ظاہری واطنی کمالات کے جامع تھے۔ تذکروں سے چہ



وسائر مذاہب در رنگ حیا من و جہاد اول بتظر مے آیند۔ الخ

رعایت سنت | اتباع سنت سے جو حصہ وافر آپ کو ملا تھا اسکا اندازہ اس سے لگائیں کہ ایک مرتبہ ایک خادم سے رکھی لوگوں میں سے چند دانے لانے کو فرمایا، وہ چھ دانے لائے تو فرمایا کہ ہمارے صوفی کو اب تک یہ بھی پتہ نہ چلا کہ حد و طاق کی رعایت سنت ہے۔ اللہ و تر و محبوب ہوئے۔ مکتوب ۲۵۔ دفتر دوم صفحہ ہفتم میں اتباع سنت کے سات درجے بیان فرما کر آخر میں لکھتے ہیں: "باجملہ ہر دوستی کہ آمدہ است از برائے انبیاء علیہم السلام آمدہ است سعادت امتاں است کہ بہ طفیل انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام از ازل دولت بہرہ یابند و از اسش ایثار تبادول نمایند۔

در قافلہ کہ دوست دائم نہ رسم

ایں بس کہ رسد ز دور بانگ برسم

تابع کامل کہے است کہ ہاں ہفت درجہ متابعت تمل شود۔ الخ

دیگر معمولات | کثرت عبادات و نوافل اور تلاوت قرآن سے خاص شغف تھا، نماز کے علاوہ بھی کثرت سے تلاوت فرماتے اور حلقہ میں حفاظ سے سننے کے علاوہ سب کوئی اچھا قادی نہ ہوتا تو اس سے بھی سننے اس شغف کو دیکھ کر جامی مرحوم کا شعر یاد آ جاتا ہے۔

صلحت نیست مرا سیری از ازل آب حیات

ضاعت اللہ بہ کل زمان عطشی!

لنگر خانہ ہر وقت چلتا رہتا، بڑے چھوٹے کی کوئی تیز نہ تھی، حتیٰ کہ خود بھی وہی چند لقمے تناول فرماتے، دوپہر کا قیلو لم ضرور کرتے۔ رمضان کے روزے کبھی سفر میں بھی قضاء فرماتے۔ ادائیگی زکوٰۃ میں، انقراض سال کا خیال بالکل نہ فرماتے، بلکہ جب کچھ ہو جاتا، پورا علیحدہ کر کے رکھ دیتے اور مستحقین کو دیتے رہتے، غرض ہر جگہ اللہ ہر سکہ میں عزیمت پر عمل تھا۔ پوری زندگی میں رخصت کا نشان نہیں ملا۔ حقوق العباد کا خاص اہتمام تھا اور لاد اور مریدین کی تربیت بیماروں کی تیمارداری اور بنانوں میں شرکت سبھی کا اہتمام فرماتے۔

امر بالمعروف و نہی عن المنکر | اب ہم اس مسئلہ پر ہیں جہاں سے آپ کی مبارک و مسعود زندگی کا حقیقی کمال سامنے آتا ہے۔ اس مسئلہ میں آپ مامون اللہ کی سی شان رکھتے ہیں، کسی ملامت کا خوف کسی ایذا کا ڈر کوئی خطرہ اور لالچ آپ کے راستہ کو نہ دک سکا۔ آپ کے زمانہ میں مسلمانوں کی حکومت تھی اور عروج پر تھی، عمر مبارک کا ابتدائی حصہ اکبر کے زمانہ میں گزرا جو گویا

لاذہبیت کے رنگ میں ڈوبی ہوئی سلطنتِ حقِ مجدد سے صلح و آتشِ حق اور دین اسلام کے ساتھ مکمل بعض و عباد۔ تفصیلات کا وقت نہیں اس کو کسی دوسری فرصت پر چھوڑتے ہوئے چند چیزیں عرض کر کے آگے بڑھتا ہوں۔ تاکہ مقامِ شیخ سمجھنے میں ذرا آسانی ہو، کیونکہ ماحول کو سمجھنے بغیر کسی کی حقیقت سامنے نہیں آ سکتی۔

لاذہبِ اکبر کے عہد کی ایک جھلک | اس سلسلہ کی تفصیلات ملا عبد القادر بدایونی کی منتخب التواریخ سے ماخوذ ہیں۔ بجائے توحید و صریح ترکِ عبادت آفتاب و ہند سے چہار وقت کہ سحر و شام و نیم روز و نیم شب لازم گرفتہ۔ الخ ص ۲۲۷۔ نیز قرار دادند کہ یہ کلمہ لا الہ الا اللہ اکبر خلیفۃ اللہ علانیہ تکلیف غامیدہ۔ ص ۲۴۳۔ نیز بجائے سلام و مریدان چوبہد گر ملاقات بہ کردند یکے اللہ اکبر دیگر سے بل بلاء گوید ص ۳۵۷۔ سود، جو شراب کی علت۔ ربوا، و تار حلال شد و دیگر حرمت بریں قیاس باید کرد۔ شراب مباح باشد۔۔۔۔۔ وہ مجالس نورعزی اکثر علماء و صلحاء بلکہ قاضی زحقی را نیز وہ وادی قدم نوش آوردند۔ غسل جنابت۔ فریضت غسل جنابت مطلقاً ساقط شد۔ ڈاڑھی کی درگت، تربت بایں جارسید کہ بادشاہ کو حدیث دکھلائی گئی کہ پسرِ سماوی مترش (ڈاڑھی منڈا) در نظر آنحضرت آمد فرمودند کہ اہل بہشت بایں ہست نور ہند بود۔ ص ۳۷۱ العیاذ باللہ۔ ساردا ایکٹ یا عامل قوانین۔ جسکی رو سے چچاناد اور خاوند بشیرہ سے نکاح منع تھا، نیز ۱۸ سال سے کم عمر لڑکا اور ۱۴ سال سے کم عمر لڑکی نکاح نہیں کر سکتے۔ نیز حضرت عائشہؓ کی عمر بوقتِ رخصتی یعنی ۹ برس کا بائبل انکار تھا۔ نیز بیشتر از یک نکاح نکلند کیونکہ خدا یکے و زن یکے۔ نیز لڑکی کی عمر کی تحقیق کے لئے باقاعدہ معاینہ ہوتا۔ ص ۳۹۱ پردہ۔ نکاح جوان عورتیں کو چہ بازار میں چہرہ کھدا رکھیں ص ۳۹۱۔ پرست پر زنا۔ خاص آبادیاں تھیں، یعنی قحبہ خانے۔ ختمہ۔ بارہ سال سے کم عمر میں اسکی اجازت نہیں، پھر لڑکا خود مختار ہے۔ ص ۳۹۶۔ میت۔ ابتدا سر مشرق کی طرف اندہ پاؤں مغرب کی طرف کر کے دھنا نے کا حکم تھا۔ ص ۳۵۷۔ پھر حکم ہوا کہ خام غلہ اور پکی ایشیں باندھ کر سپردِ آب کرد و در نہ مثل چینیایں درخت پر نہ کاؤ۔ کہاں تک نکھیں۔ ص ۳۵۷۔ قیاس کن ز گلستان اکبر بہار اور (بہ تہیم)

اس دینِ جدید کے جو آڑ سے آقا قتل کر دیا جاتا۔ اس زمانہ کے شہداء حق کی قبرست بڑی طویل اور دردناک ہے۔ ان پر خدا کی بے رحمیتیں!۔

# مولانا محمد کبیر الہی

ایک بزرگ مجاہد آزادی  
ایک عظیم سن فنر

سلطان بہ عزیزی کا ترکی کی خواہش اور صدر انظم خیر الدین یا شاہ فرس کی تہد یکہ پر مولانا محمد کبیر الہی نے عیسائیت پر ایک محققانہ اور مدلل تائید عنایت (پادھی ناڈر سنہ اسلام کے علامت میزن الہی) کے نام سے جو ذہر لکھا تھا، اس کا ترقی "اخبار الحق" میں پیش کیا گیا تھا، یہ کتاب عیسائیت پر نقادانہ کا دہرہ رکھتی ہے۔ سنہ ۱۹۵۷ء میں "ایک انگریزی ترجمہ شائع ہو تو ٹائمز آف لندن (TIMES OF LONDON) نے لکھا: "اگر وہ یہ کتاب پڑھتے رہتے تو دنیا میں عیسائی مذہب کی ترقی رک جائے گی۔"

۱۔ دہریہ ستائش کہ جہانگیر کے عہد میں انگریزوں نے بدترین تجارت کی غرض سے ایسٹ انڈیا کمپنی قائم کی مغلوں کی تنظیم قوت رو بہ زوال تھی اور حالات دن بدن بگڑتے جا رہے تھے اور انگریز عالمگیری کی جواں ہوتی اور دہریہ عزیزی نے کچھ عرصت سہارا دیا، لیکن اسکی وفات کے بعد وہ تمام برائیاں ظاہر ہو گئیں جن پر عالمگیری کی فتوحات اور دین پسندی کی وجہ سے پر وہ پڑا ہوا تھا انگریزوں نے اس پر پورے نکالنے شروع کئے اور اٹھارہویں صدی کے نصف اول تک اس قابل ہو گئے کہ دیسی ریاستوں پر حملہ آور ہونے کے خواب دیکھنے لگے چنانچہ شاہنشاہ میں بنامی کی جنگ ہوئی اور میر جعفر کی غدار کی بنا پر کمپنی کامیاب ہوئی، اگرچہ میر جعفر بنگال کا صوبیدار مقرر ہوا لیکن وہ "مردہ بدست زندہ" تھا۔ صحیح حکمران کمپنی چاہوت رہی تھی۔ سلطان نیپور نے غیر ملکی سامراج کو روکنے کے لئے جو عظیم منصوبہ بنایا تھا، میر صادق کی بے وفائی اور نیت و تمس کی وجہ سے خاک میں مل گیا اور سرنگا بنیم میر بہادری سے بڑا ہوا یہ مجاہد ہر مئی سنہ ۱۹۹۹ء کو کام آیا۔ اسی سال شاہ زمان والی قابلِ نوبت



کو پنجاب میں صوبیدار مقرر کیا گیا جس نے خود بخود ہی کا اعلان کر کے شہر میں متان فتح کر لیا۔ جہاں منظر غماں کافی تھی سے لڑتا ہوا مارا گیا۔ سکھوں کے بڑے بڑے اقتدار کو دیکھتے ہوئے سید احمد شہید نے تحریک مجاہدین کا آغاز کیا اور کچھ عرصہ اس عزیمت کو آگے بڑھنے سے روک دیا لیکن تاہم : آخر ۱۸۴۳ء میں مجاہدین کی دودناک شکست کے بعد سکھوں کے قدم مزید مضبوط ہو گئے، سکھوں کا اقتدار پشاور تک محیط ہوا۔ ۱۸۴۳ء میں کمپنی نے سندھ کا الحاق کر لیا اور ۱۸۵۳ء میں واجد علی شاہ کو گرفتار کر کے کلمتہ پہنچا دیا گیا اور اودھ کی پانی بہاؤ سے ملنے لگا۔ یہاں شاہ ظفر کی سلطنت سمٹ کر لال قلعہ تک محدود ہو گئی تھی، ملک کی سیاسی بیڈر شپ انگریزوں کے ہاتھ میں تھی اور بچے بچے والیان ریا ست برائے عام حاکمیت کے مالک تھے۔

عیسائیت کا سیلاب : آسمانی فاتح نے روحانی و مذہبی فاسد سینے کی کوشش کی، عیسائی پادریوں کا ایک حوالہ اڈ آیا، دہلی میں پریس ٹک ٹئے، رسائل، پمفلٹ، و تبلیغ عیسائیت سے متعلق دوسرا سرچر نہایت تیزی سے جھبہ لگا، دیکھتے ہی دیکھتے ملک کی مختلف زبانوں میں لٹریچر تیار ہو گیا، یہ تبلیغ، بیسویں صدی کے وسط تک انتہا کو پہنچ گئی، عیسائی پادری پورا ہوں پر کھڑے ہو کر لکچر دیتے، پمفلٹ تقسیم کرتے، وزعوام کو تشلیک و تذبذب کی دلدل میں پھنسا کر ہتھمہ دے لیتے، اس طوفان کا مقابلہ دوسرے کی چار دیواری یا مسجد کے محراب سے نہ تھا بلکہ ایسے مجاہدوں کی ضرورت تھی، جو ان ہی پادریوں کی نظر میں چیلنج دیتے اور عیسائیت کا تقاب کر سکتے۔

پادری فائڈر : ۱۸۵۳ء میں یورپ سے ڈاکٹر کارل فائڈر (جو ایک جرمن شہری تھا، اور جسے روسی سلطنت نے جوڑ جایا کرتے خوش اس سے بدکر دیا تھا) فائڈر عربی اور فارسی میں خاصی دستگاہ رکھتا تھا، اسلامی مآخذوں کا براہ راست مطالعہ کر چکا تھا، اور اسلام پر یہ ترجمات کرتا پھرنا تھا یہاں کے سادہ لوح علماء نے تورات اور انجیل کی طرف زیادہ توجہ نہ دی تھی اور چھان بھٹک نہ کی تھی، پادری فائڈر وندہ مار تھا، اور مشہور ہو گیا کہ پادری فائڈر کے، ترجمات کا جواب دیا ہی نہیں جاسکتا۔

عیسائیوں کی اس بھرپور تبلیغ اور پادری فائڈر کے پروپیگنڈے کو بے اثر بنانے کے لئے دو دوست میدان میں اترے، ایک مولانا رحمت اللہ تھے اور دوسرے ڈاکٹر وزیر خاں۔ ان صفحات میں ہم مولانا رحمت اللہ کی زندگی ایک نظر میں دیکھتے ہیں۔

آباد اہلاد : مولانا رحمت اللہ کے اجداد پانی پت کے رہنے والے تھے لیکن ان کے

والد مولوی نجیب اللہ ترکیب وطن کر کے کیرانہ ضلع مظفرنگر میں سکونت پذیر ہو گئے یہیں مولانا جہاد الدلی  
 ۱۳۳۳ھ (۱۹۱۵ء) میں پیدا ہوئے۔ ابتدائی تعلیم وطن میں حاصل کی اور مزید تعلیم کے لئے دہلی کا رخ  
 کیا جو اس دور میں علم و ادب کا مرکز تھا وہاں لالہ علی کے نزدیک مولوی محمد حیات کی درسگاہ میں  
 شامل رہے۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ انہوں نے مولانا احمد علی اور مفتی سعد اللہ لکھنوی سے بھی اکتساب  
 فیض کیا ہے۔

مطالعہ عیسائیت | قیام دہلی کے دوران میں عیسائی پادریوں کی تبلیغی سرگرمیاں دیکھیں اور  
 مسلمانوں کو اس طوفانِ مصلحت سے بچانے کے لئے کمر بستہ ہوئے، اس عرصے میں ڈاکٹر  
 وزیر خان (آگرہ) سے رخصت و راہ ہوئی دونوں دوست عیسائیت کے مطالعہ میں غرق رہے اور  
 قلیل مدت میں محنت اور دماغ سوزی سے اس تک استعداد ہم پہنچائی کہ گھنٹوں عیسائیت  
 پر تبہ تکان گفتگو کرتے رہتے۔ اندازِ بیان اتنا زور اور دلکش تھا کہ زبان سے نکلنے والی بات  
 سیدھی دل میں گھر کر جاتی۔

پادری فائدر سے مناظرہ | فائدر شہر بہ شہر پھرتا پھرتا آگرہ میں وارد ہوا اور اپنے روایتی  
 انداز میں مناظرہ کا بیج دیا۔ ڈاکٹر وزیر خان نے مولانا رحمت اللہ کو کیرانہ سے بلا بھیجا اور مناظرہ کی  
 دعوت قبول کر لی۔ رجب ۱۳۴۲ھ (مارچ ۱۹۲۵ء) کو آگرہ کے میں مناظرے کا انتظام ہو گیا۔ مناظرہ  
 خاصا متحرک تھا ابتدا میں درویشوں سے امراء علماء اور عوام کھج کر آ گئے۔ دونوں فریق کی طرف  
 سے دو دو مناظر مقرر ہوئے۔ عیسائیوں کی طرف سے مناظر اول پادری فائدر اور مناظر دوم پادری  
 واپسی فرنجی تھا، جو لاہور کا پہلا بشپ مقرر ہوا۔ دوسرے مناظر اول مولانا رحمت اللہ کیرانوی اور  
 مناظر دوم ڈاکٹر وزیر خان مقرر ہوئے، ان کے تعاون کے لئے مولانا فیض احمد بدایونی موجود تھے۔

مفتی انتظام اللہ شہابی اس مناظرے کی روداد بیان کرتے ہوئے رقمطراز ہیں :  
 پہلا مسئلہ جس پر بحث ہوئی انجیل دتومات کی تحریف کا تھا۔ بحث و تمحیص کے  
 بعد علامہ سب کے سامنے پادری فائدر کو اعلان کرنا پڑا کہ ہماری کتابیں صرف  
 برہمن ہیں، لیکن صرف مسئلہ تثلیث میں تحریف نہیں ہوئی۔ لوگوں کو حیرت ہوئی  
 کہ جس کتاب کو خود مشکوک مان رہا ہے اس پر ایمان لاسنے کے کیا معنی ہو سکتے ہیں  
 الغرض شکست فاش کے ساتھ پادری فائدر کو مجلس سے اٹھنا پڑا اور وہ آگرہ  
 سے چلتا بنا۔

۱۔ تاریخ احمدیت ج ۱، صفحہ ۵۵۵ و مرقاة المفاتیح ۲۔ اہل سجدہ پادری یوں جبرئیل صلی اللہ علیہ وسلم کے شہر کے مجاہد  
 ۳۔ ایسٹ انڈیا کمپنی اور باغی علماء۔

غرض یہ کہ مولانا رحمت اللہ اودان کے دستِ راست ڈاکٹر وزیر خان کی کوششوں سے مناظر کا ذوق اس قدر عام ہوا کہ عیسائی پادری پاؤں نہ جھاسکے، اور ہر جگہ شکست پر شکست کھاتے رہے۔

جنگ آزادی | میرٹھ میں جنگ آزادی کے شعلے بلند ہونے تو ان کی تپش مظفرنگر میں بھی محسوس کی گئی اور مختلف شہروں اور قصبوں میں حالات دگرگوں ہو گئے۔ مولانا رحمت اللہ کیرانہ میں مجاہدین کے سالار تھے۔ مجاہدین کیرانہ میں گوجروں کی اکثریت تھی اور ان کی قیادت جہادری عظیم الدین کر رہے تھے، لیکن تمام احکامات مولانا رحمت اللہ کی طرف سے صادر کئے جاتے تھے۔ جامع مسجد کی سیڑھیوں پر نقارہ بجایا جاتا۔ لوگ جوق درجوق تازہ احکامات سننے کے لئے دوڑے آتے۔ پھر اعلان ہوتا: "حک خدا کا حکم مروی رحمت اللہ کا" اس کے بعد تازہ ترین صورتِ حال کے مطابق احکام جاری کئے جاتے۔ تقریباً چار ماہ تک یہ سلسلہ جاری رہا۔ پھر انگریزی فوج کیرانہ آ پہنچی۔ محلہ دربار کے سامنے توپیں گاڑ دی گئیں اور قصبے بھر کی خانہ تلاشی شروع ہوئی۔ مولانا کو پہلے ہی اطلاع مل گئی تھی چنانچہ وہ اپنے رفیقوں کی معیت میں قریبی گاؤں پنجیٹ پہلے گئے۔ کیرانہ کی خانہ تلاشی کے بیکار جانے کی وجہ سے انگریزی فوج نے پنجیٹ کا رخ کیا۔

انگریزی فوج آیا ہی چاہتی تھی کہ گاؤں کے نیردار نے مولانا کا عالمانہ لباس بدلوا کر گھسیا جسے کالہاس پہنا دیا۔ ہاتھ میں کھریا دے کر گھاس کھودنے کے لئے بٹھا دیا مولانا گھاس کھودنے کے بہانے جیٹھے رہے اور ان کے بغل سے انگریزی فوج گھوڑے و دھاتی ہوائی گزرنی۔ پنجیٹ پہنچ کر تلاشی لی گئی۔ مگر گھر پر مراد نہ ملنا تھا نہ ملا۔ مولانا بچتے بچاتے دہلی آئے مولوی ذکا اللہ لکھتے ہیں:

"مولوی رحمت اللہ اس ٹوہ میں آئے کہ دہلی میں جہاد کی کیا صورت ہے۔ وہ بڑے عالم فاضل تھے۔ عیسائی مذہب کے رد میں صاحب تصنیف تھے۔ وہ قلمی کے پاس مولوی محمد حیات کی مسجد میں اترے۔ اس دانشمند مولوی کے نزدیک دہلی میں جہاد کی کوئی صورت نہ تھی بلکہ ایک سنگام مناد برپا تھا۔ وہ یہ سمجھ کر اپنے وطن چلا گیا۔"

مولوی ذکا اللہ کے مندرجہ بالا بیان کے خط کشیدہ جملے محلِ نظر ہیں۔ مولانا کی شخصیت کو دیکھتے ہوئے یہ بیان صحیح معلوم نہیں ہوتا۔ حالات پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ مولانا دہلی میں اس لئے نہ رہے کہ ان کے مفروضہ ہونے کی اطلاع دور دراز تک پہنچی تھی۔ مولانا کی گرفتاری کے

سے انعام کا اعلان کر دیا گیا۔

مولانا نے اپنا نام بدل کر ”مصلح الدین“ اختیار کیا۔ خدا معلوم کن راستوں سے برتے اور کامیاب بر داشت کرتے سورت پہنچے اور وہاں سے بہار کے ذریعہ مکہ معظمہ چلے گئے۔

جائداد کی ضبطی | مولانا کی ہجرت کے بعد سرکار انگریزی نے جائداد ضبط کر لی اس معاملے میں خبری کرنے والا کوئی ”کمان الدین“ تھا۔ ۳۰ جنوری ۱۸۶۲ء کو ان کی تصباتی جائداد نیلام ہوئی اس جائداد میں چھ سرائیں شامل تھیں لاکھوں کی جائداد ایک ہزار سو بیس میں نیلام کر دی گئی۔ پادری فائدر سے ایک اور مناظرہ | پادری فائدر ۱۸۶۶ء میں ہندوستان چھوڑ کر چلا گیا اور قسطنطنیہ بجا بگڑنے لگا۔ مولانا مدت اندھنے آگرے کے مناظرے میں فائدر کو بھگایا تھا، جسکی شہرت دور دراز تک پہنچی تھی چنانچہ سلطان کے حکم سے مناظرے کے لئے قسطنطنیہ پہنچے۔ فائدر کو دوبارہ ذلت آمیز شکست کا سامنا کرنا پڑا۔ سلطان کی طرف سے مولانا کا تین سو روپیہ پادار مقرر ہوا۔

انہار الحق | سلطان عبدالعزیز خان ترکی کی خواہش اور صدر اعظم خیر الدین پاشا ٹونسی کی تحریک پر مولانا رحمت اللہ نے سیاسیت پر ایک محققانہ اور مدلل تالیف کی (پادری فائدر سے اسلام کے خلافت میزان الحق) کے نام سے جو ذہرا گلا تھا۔ اس کا تریانی ”انہار الحق“ میں پیش کیا گیا تھا۔ یہ کتاب سیاسیت پر اٹھارہویں کا صبحہ رکھتی ہے۔ ۱۸۶۲ء میں اس کا انگریزی ترجمہ شائع ہوا تو ٹائمز آف لندن (Times of London) نے لکھا:

”اگر لوگ یہ کتاب پڑھتے رہیں تو دنیا میں عیسائی مذہب کی ترقی رک جائے گی۔“

مدرسہ مولیٰ | مولانا رحمت اللہ نے قسطنطنیہ سے مراجعت کی تو کلکتہ کی ایک مخیر خاتون صورت النساء بیگم کے بیس ہزار کے ہفتے سے ۱۲۹۲ھ میں مکہ معظمہ میں مدرسہ مولیٰ کے نام سے ایک درسگاہ قائم کی جو تاحال جاری ہے۔

مولانا آخری دنوں مدینہ نورد تھے ہوئے تھے۔ وہیں ۲۳ رمضان ۱۳۰۰ھ (۲۴ مئی ۱۸۹۱ء) کو خدا کا بلاوا لگیا اور مدینہ کی خاک پر پاکس میں سو گئے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔

سہ جیتی میں خیر مار و محیر ۱۹۵۶ء جولاء ۱۸۵۰ء کے مجاہد

۱۰۰ قاریس انتشاری ۲ ص ۲۹۱-۲۹۰

سے لکھے حق کے مجاہد کا ترجمہ سے ص ۱۰۱-۲۹

## مسجدِ ابراہیم

حی

## فضاؤں میں

## مشاہدات و تاثرات

منیٰ! کہ مکہ سے تین میل دور جانب مشرق کو دو پہاڑوں کے درمیان ایک وسیع میدان ہے۔ جہاں ابراہیم علیہ السلام نے اپنے بیٹے حضرت اسماعیل علیہ السلام کو ذبح کرنے کے لئے پیش فرمایا تھا۔ ابلیس ملعون نے دوسرے ڈاں کر ان کو اس ارادہ سے روکنے کی کوشش کی تو ابراہیم علیہ السلام نے ابلیس کو ٹکڑیاں مار کر بٹکایا تھا۔ اب محمد بھی ابراہیمی سنت جاری ہے۔ ٹکڑیاں مارنے کو عربی میں ذمّٰی تجفّرات کہتے ہیں۔ سرورِ نیکنے کے بعد ہم عرفات روانہ ہوئے۔ آج پیر کا دن ہے، کل بروز منگل یوم النحر (ترانی کا دن) ہے۔ منیٰ سے عرفہ تک موجودہ حکومت سنہ پانچ سو کہیں تعمیر کی ہیں۔ ہر ایک سڑک پر بسوں، گیندوں، شرکوں اور کاہلوں کا جھوم سمندر کی طرح ٹھاٹھیں مار رہا ہے۔ منیٰ سے مزدلفہ جانب مشرق کو تقریباً تین میل اور مزدلفہ سے عرفات بھی اتنی مسافت پر بجانب مشرق واقع ہے۔ گویا منیٰ مزدلفہ اور عرفات تینوں ایک ہی لائن میں واقع ہیں۔ ہمارا خیال تھا کہ ہماری بس سب سے آگے جائیوہلی بسوں کی قطار میں بندک ہے، مگر آگے چل کر معلوم ہوا کہ ہزاروں بسیں آگے نکل چکی ہیں۔ چھ میل کی یہ مسافت تقریباً ایک گھنٹہ میں طے ہوئی۔ مسجدِ عرفہ پہنچے تو دیکھا کہ وادعی عرفات کا وسیع خطہ ماکھوں تھارے سے معمور تھا۔ بعد میں معلوم ہوا کہ آج کل کے مطوف اپنی سہولت کی خاطر اپنے حجاج کو ہر ذی الحجہ کو سیٹھیں ٹھہرنے نہیں دیتے، سیدھے عرفات پہنچاتے ہیں۔ گنتی افسوس کی بات ہے کہ مطوفین حضرات اپنی آسانی کے لئے ہزاروں نفوس کو منیٰ میں ٹھہرنے کی سنت عظیمہ سے محروم کر دیتے ہیں۔ مجبوری کا مسئلہ تو الگ ہے کہ انسان عرفہ کی صبح

مکہ پہنچا تو وہ بجائے منا اترنے کے سیدھا عرفات جائے گا۔

**جبلِ رحمت** | جبل الرحمتہ (رحمت کی پہاڑی) ہے آدھ میں دور ہماری بس کھ گئی، اور از دو عالم کیو جہ سے بسوں کا آگے ہانا شکل ہو گیا۔ بس سے اتر کر جبل الرحمتہ کی طرف پیدل روانہ ہوئے۔ جبل الرحمتہ کو جبلِ اوداع بھی کہتے ہیں۔ یہ ایک چھوٹی سی پہاڑی ہے، اس پر یا اس کے قریب درجہ میں ٹھہرنا افضل ہے۔ خاص کر اس جگہ جہاں بڑے بڑے سیاہ پتھر ہیں۔ یہ جگہ رحمت کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے ٹھہرنے کی جگہ ہے۔ اگر یہاں جگہ نہ مل سکے تو جہاں بھی ٹھہرنا میسر ہو وہاں ٹھہر جائے مگر عرفہ کے نشیب میں نہ ٹھہریے۔۔۔ یہیں جبلِ الرحمت کے ایک گوشہ میں بیٹھنے کی جگہ میسر ہوئی۔ اللہ تعالیٰ کی رحمت کا وہ یا مریضین ہے۔ وَظَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ کا منظر ہے۔ بادلوں کے ٹھنڈے سپاہ سہنے واقفین عرفہ (حجاج) کو معلوم کے سائبازوں سے بے نیاز کر دیا ہے۔ موسمِ انتہائی خوشگوار ہے۔۔۔ جبلِ الرحمتہ سے دیکھا تو چاروں طرف نیچے ہی نیچے نظر آئے۔ سائبازوں پر لٹکوں، کاروں، اور انسانوں کی آبادی حدِ نگاہ تک پھیلی ہوئی ہے۔ وہ انسانی سمندر جو مسجد الحرام میں جگمگایا ہو رہا ہے۔ یہاں اپنی شکل میں موجیں مار رہا ہے۔ عرفات کا یہ دن ذکر و اذکارِ تہلیب، تلاوت اور دعاؤں میں بسر کرنا چاہیے۔ مناسکِ حج کا لبِ لباب، محمد اور محمدؐ حج کا دن ہے۔ اس دن خداوندِ کریم سات آسمانوں کے اوپر سے عرفات کے اس میدان میں جمع ہونے والوں کو رحمت کی نگاہوں سے نوازتا ہے۔ اور اپنے ان مندوں پر مہابست اور غفر کے طور پر فرشتوں کو مخاطب کر کے فرماتا ہے :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّخِذُوا حِجَّتَكُمْ فِي يَوْمِ ذِي الْحِجَّةِ  
يَوْمَ تَلْبَسُ الْمُحْرِمِينَ  
يَوْمَ تَلْبَسُ الْمُحْرِمِينَ  
يَوْمَ تَلْبَسُ الْمُحْرِمِينَ  
يَوْمَ تَلْبَسُ الْمُحْرِمِينَ  
یہ سورہ بصرہ پر آگندہ ہاں غبارِ آورد حالت میں  
دور دور سے میری رہنمائی کی طلب میں  
آئے ہیں۔ اسے میرے ملائکہ تہیں گواہ کر کے  
کہتا ہوں کہ میں نے ان کو بخش دیا ہے۔

تسبیح و تہلیل اور ادو وظائف میں یہ دعوت بسر کرنے چاہئیں۔ کوشش کرنی چاہئے کہ ندامت و خجالت کے عالم میں آنسوؤں کے چند ایک قطرے بھی ٹپکیں جو نیک نیتی کی علامت ہے۔ اگر روانہ آئے تو روکنے والے جیسی ہیئت اختیار کر لیں چاہئے۔ عرفات کے اس نورانی موقع میں ربِّ العالمین کی شانِ کریمی کے کرم آئے یہ پایاں اور اسکی رحمتوں کی مودلہ دھار بارشیں دیدہ سے تعلق رکھتی ہیں نہ کہ شنیدہ سے۔ اللہ تعالیٰ تمام مسلمانوں کو ان مقدس مقامات کی زیارت



بارہ نصیب فرماوے۔

دادی عرفات کے وسیع خطہ میں کتبہ ارضی کے ہر گوشہ سے آنے ہوئے لاکھوں انسانوں کی یہ آبادی میدانِ حشر کا نمونہ بتلا رہی ہے۔ یہ مختلف نغات اور بولیاں بولنے والے ایک ہی اللہ سے مانگ رہے ہیں۔ تمام روئے زمین سے جمع ہونے والوں نے ایک ہی وضع قطع کا لباس پہنا ہے۔ طریقہ عبادت سب کا ایک، مقصد و غایت میں سب مشترک، ہر ایک قرآنی زبان (عربی) بول رہا ہے۔ کسی کو معلّم یا معلّم کا دیں (ایجنٹ) و عائن سکھا رہا ہے۔ کسی کے ہاتھ میں کتاب ہے، کوئی یاد سے مصروف دعا ہے۔ پسینہ اور خون کے اعتبار سے ان لوگوں میں ممتاز فرق ہے۔ ان کی زبانیں مختلف، عمریں متفاوت، ثقافت و تہذیب جدا، طرزِ لباس و معیشت میں متفرق، کوئی عربی ہے تو کوئی عجمی، کوئی مشرقی بلاد سے آیا ہے، کوئی مغربی بلاد سے، پاکستانی، افغانی، ہندی، ایرانی، ترکی، عراقی، شامی، مصری الجزائر، اردنی، یمنی، مجازی، ایشیائی، افریقی۔ غرض ہر ملک اور ہر قوم کے سیاہ و سفید و سرخ و زرد، موٹے پتلے، لمبے قد والے اور چھوٹے قد والے، مرد و عورت، بچے بوڑھے، جوان طرح طرح کے انسان یہاں اگر ایک دوسرے کے بھائی بن گئے ہیں۔ ان میں باہمی انس و الفت ہے۔ آپس میں ایک دوسرے کی زبانوں سے نا آشنا، مگر ان کے دلوں میں باہمی محبت اور مروت کے جذبات میں جو حرکات و سکنات کے اشاروں سے نمایاں ہیں۔ نہ ان کو اپنے بچے یاد ہیں، نہ گھر والے۔ گھر بار اور وطن سے دور۔ تجارت و ملازمت سے بے فکر ایک ہی خدا سے عز و جل کو راضی کر نیکی متلاشی ہیں اور اللہ تعالیٰ کے آخری نبی خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت کے متقی۔ انہوں نے ایک ہی لباس پہن کر وطنیت و قومیت کے بتوں کو پاش پاش کر دیا ہے۔

اِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ اِخْوَةٌ (بیشک ایمان والے آپس میں بھائی بھائی ہیں) ایک ہی پنج کے کپڑے، ایک ہی محل، ایک ہی قول (کبیر و تہلیل اور تلبیہ) نے ان کو یک جسم و یکجان بنا دیا ہے۔ عرفات کا یہ میدان ہوا، یا مزدلفہ کی رات، مٹی کا ماحول ہو یا کتبہ کی آبادی۔ ہر جگہ یہی لباس، یہی عمل اور یہی قول۔ ان لوگوں پر محبت قاطع اور برہان واضح ہے۔ جو وطنیت و قومیت، نسبیت و عصبیت کی آگ سلگا رہے ہیں اور جاہلیت کے مردہ دود کو دوبارہ زندہ کرنے کی جدوجہد کر رہے ہیں۔ چاروں طرف واقفین کرام (حجاج) کی تصریح و الجراح۔ آہ و بکا میں ڈوبے ہوئے اذکار و اوراد، استغفار و تلبیہ کا ایک عجیب و دلکش منظر ہے۔ عرفہ کے دن زوال سے قبل غسل کرنا افضل ہے۔ آجکل



کاروں میں جانے سے میسر نہیں۔ ہر ایک جماعت کا مخصوص نشان ہے۔ تاکہ ساتھی اس نشان کو دیکھ کر اپنی جماعت کو آسانی پہچان سکے کسی نے لٹخی کے سر سے سے لائین اٹھا رکھی ہے کسی نے کھپڑی، کسی نے تلوار، کسی نے سرخ شقم کا جھنڈا۔ کسی نے سیاہ رنگ کا جھنڈا، مختلف رنگ کے جھنڈے اور نشانات نظر آ رہے ہیں۔ ان نشانیوں کے باوجود ہزاروں کی تعداد میں ساتھی اپنے ساتھیوں کی تلاش میں ہیں۔ ہم تین ساتھیوں نے تو پہلے سے یہ شورہ کر لیا ہے کہ اگر ہم میں سے کوئی ساتھی گم ہو گیا تو وہ ساتھیوں کی تلاش میں اپنے قیمتی وقت کو ضائع نہ کرے۔ طاقت مکہ مکرمہ میں معلم کے ہاں ہوگی راستہ میں ”دی المبرات“ کے لئے ستر کنکریاں جمع کر کے احرام کی جامد کے ایک کونے میں باندھ لیں۔

مزدلفہ | مزدلفہ پہنچ کر ”مشعر حرام“ کے قریب فروکش ہوئے۔ رب، عالمین کے جبریل اکرام عطا فرمائے ہندوں کو اس خطاب سے نوازا ہے

بَاذِ اَفْعَلْتُمْ مَنَ عَزَفْتِ فَاذْكُرِي اللّٰهَ

عَبْدُ الشَّعْبِ الْحَرَامِ وَ اَذْكُرِي مَا هَذَا

كَفَرَاتٍ كُنْتُمْ بِنِ قَبْلِهِم بَنِ الصَّالِحِينَ

طریقہ نکالایا ہے۔ یقیناً تم اس سے پہلے با وفاق تھے۔

مغرب و عشاء کی نمازیں عشاء کے وقت اکٹھی پڑھ لیں۔ مشعر حرام (مزدلفہ) کے پہاڑ پر وقت (ظہر نا) کرنا افضل ہے۔ وادی محشر کے علاوہ مزدلفہ کی وادی میں جس جگہ بھی قیام کریں جائز ہے۔ حکومت نے وادی محشر کے دونوں جانب نشاندہی کے بورڈ نصب کئے ہیں تاکہ اس جگہ میں قیام نہ کیا جاسکے۔ وادی محشر تقریباً دو فرلانگ طویل ہے۔ یہ وہ جگہ ہے جہاں ابرہہ نے بیت اللہ پر فوج کشی کے ارادہ سے اپنے لشکر کو منظم و مرتب کرنے کے لئے ٹھہرایا تھا۔ یہ جگہ مغضوب و ملعون ہے۔ اصحاب الفیل کے جائے قیام سے بچنے کیلئے شریعت مطہرہ نے ہمیں متنبہ فرمایا ہے۔ مزدلفہ کی یہ رات ذکر و فکر تسبیح و تہلیل۔ ورد و دعا میں بسر کرنی چاہئے۔ یہ رات بعض مشائخ کرام کے نزدیک شب قدر ہے بھی افضل ہے۔ تمام رات جاگنے کی طاقت نہ ہو تو رات کے کچھ حصہ میں نرمل و ذکر کی سعادت حاصل کریں۔

صبح کی اذان ہوئی تو مشعر حرام میں فجر کی نماز غلّس (اندھیرے) میں پڑھ لی۔ نماز کے بعد قبلہ رخ کھڑے ہو کر دعا کیلئے اُتھا اٹھائے، خداوند قدوس کے حمد و سپاس۔ تہلیل و تکبیر اور حسن کائنات صل اللہ علیہ وسلم پر ورد و سلام کے بعد استغفار و دعا مانگنی چاہئے۔ طلوع آفتاب سے قبل منیٰ کو

ردانہ ہوئے۔ راستہ میں تعلیم و تسبیح، ذکر و اذکار کا مشغلہ رہے۔ جب وادی محسر کا نشان آجائے تو ریل سے قدم تیز کر کے چلنا چاہئے۔ وادی محسر سے آگے منی کی آبادی نظر آتی۔ عقبہ الاردن کے ایک معمر شخص برابر اسیم کی زبانی وہ قصیدہ یاد آیا جو اس نے فرط جوش میں آکر کہا تھا۔ مگر افسوس کہ ماسوائے دو شعروں کے بقیہ اشعار یاد نہ ہو سکے۔

يَا رَجُلَيْنِ، اِلَىٰ مَبْنَىٰ بَقِيَا • فَيَجْتَمِعُوْنَ يَوْمَ الشَّرْحِ لِقَائِي

صَحَّوْا مَضَايَا صَدَدِ سَالِ دِمَاءُ حَا • قَاتِلَا لِجُلُوعِمْ نَحَرَتْ فُتُوَادِي

منی کی آبادی میں داخل ہو کر "جمرة العقبة" کو کنکریاں مارنے کے لئے روانہ ہوتے کہ راستہ میں محترم قاری محمد امین صاحب (راولپنڈی) کی ملاقات باعشب انبساط و سرور ہوتی۔ قاری صاحب سی الجبرات سے قاری ہر کر قربانی کے لئے مذبح "قربان گاہ" جا رہے ہوتے۔ چھ ماہ کی طویل مفارقت کے بعد اپنے ملاقات کے ایک قریبی دوست کی زیارت کیوں موجب حدسرت و جہت نہ ہو۔ قاری صاحب نے فرمایا کہ تفصیلی گفتگو تو بعد میں ہوگی۔ اجمالی طور پر اتنا عرض ہے کہ آج سے ایک ہفتہ قبل دارالعلوم حقیانیہ اکوڑہ خشک گیا تھا، حضرت شیخ الحدیث مولانا عبدالحق صاحب مدظلہ کی زیارت کیلئے۔ وہاں آپ کے والد محترم سے بھی ملاقات ہوئی تھی۔ گھر بار، اعزہ و اقارب سب خیریت سے تھے، البتہ ایک ماہ کے طویل عرصہ میں آپ کے خط نہ پہنچنے کی وجہ سے ان کو انتہائی پریشانی ہے۔ آپ فرما کر خط بھیج دیں۔ قاری صاحب نے فرمایا کہ میں "معلم میر عبد اللہ سالم" کے کیمپ میں ہوں۔ یہاں کے ٹاسک کی ادائیگی کے بعد آپ وہاں آجائیں۔ قاری صاحب مذبح کی جانب اور ہم "جمرة العقبة" کی طرف روانہ ہوئے۔

جمرة العقبة | "جمرة العقبة" مکہ معظمہ سے آتے ہوئے "منی" میں پہلا جمرہ ہے اور مزدلفہ سے آتے ہوئے آخری جمرہ ہے۔ "یوم النحر" (قربانی کے دن) دس ذی الحجہ کو صرف جمرة عقبہ کو کنکریاں مارنے کا حکم ہے۔ جمرة العقبة پہنچنے پر بے پناہ غلظت و کمی جو کنکریاں مارنے میں مصروف تھیں جمرہ کے سامنے چار پانچ گز کے فاصلہ پر کھڑے ہو کر رہنے لگے۔ انگوٹھے اور شہادت کی انگلی کے سروں کے درمیان کنکری پکڑ کر مارنا چاہئے۔ کنکری مارنے وقت بِسْمِ اللّٰہِ اللّٰہُ اکْبَرُ رَجَاءً بِالشَّيْطَانِ۔ دُفِئًا وَدُفِئًا۔ پڑھنا چاہئے۔ اس دن کنکریاں مارنے سے قبل دعا کرے اور کنکریاں مارنے کے بعد فوڈا واپسی کرے آج یہاں ٹھہرنے کا حکم نہیں۔ ہم نے جب سات کنکریاں ماریں اور واپس ہوتے تو مشکل مجموعہ سے نکلے چل جہوم میں رہ گئے۔ ساتھی گم ہو گئے۔ مگر اللہ تعالیٰ فضل و کرم ہے کہ راستہ

میں اپنے ساتھی مل گئے۔

**قربان گاہ** | اب مذبح کی طرف جانا ہے۔ موجودہ حکومت نے قربان گاہ کیلئے ایک خاص میدان متعین کر دیا ہے۔ پہلے زمانہ میں منی کی ساری وادی قربان گاہ تھی قربانی کرتے وقت حضرت ابراہیم علیہ السلام کی قربانی کو محفوظ رکھنا چاہئے، صحابہ کرام نے حضرت ابراہیم صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا: مَا هَذِهِ الْأَعْمَالُ يَا رَسُولَ اللَّهِ۔ اسے رسول خدا ان قربانیوں کی حقیقت کیا ہے، تو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب میں فرمایا: سُنْتُ أَبْرَاهِيمَ إِذَا هَيَّجَ۔ یہ تھا کہ جب اجد حضرت ابراہیم علیہ السلام کی سنت ہے، جبکہ انہوں نے خواب میں دیکھا تھا کہ وہ اپنے اکلوتے بیٹے حضرت اسماعیل علیہ السلام کو خدا کے نام پر ذبح کر رہے ہیں۔ آنکھ کھلتے ہی حکم خداوندی کی تعمیل کے لئے تیار ہوئے۔ اپنے نعت جگر کو بہلا دھلا کر صاف ستھرے کپڑے پہنا دئے اور اپنے گھر سے نکل کر اس وادی منی میں آئے تھے۔ یہاں پہنچ کر باپ بیٹے کے درمیان یہ لرزہ خیز گفتگو ہوئی تھی، ابراہیم نے کہا:

يَا بُنَيَّ! إِنِّي أَرَىٰ فِي الْمَنَامِ أَنِّي  
أَذْبَحُكَ فَانظُرْ مَاذَا تَأْمُرُ۔  
اے میرے پیارے بیٹے! میں نے خواب دیکھا  
ہے کہ میں تجھے خدا کے نام پر ذبح کر رہا ہوں۔  
آپ کا مشورہ کیا ہے۔

...

اسماعیل علیہ السلام نے جواب میں فرمایا:

يَا أَبَتِ! أَفْعَلْ مَا نَأْمُرُكَ بِسُجُودٍ لِّ  
رَبِّكَ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الْعَاثِرِينَ۔  
پیارے آبا جان! فرمان خداوندی کی نرا تعمیل کیجئے  
(یہ میری گردن حاضری ہے) انشاء اللہ آپ سے  
میرے نرالیوں میں سے پائیں گے۔

...

باپ اپنے اکوتے لاڈلے نعت جگر کو منہ کے بل زمین پر ٹٹا کر تیز چھری سلتی پر پھیرنے لگتا ہے۔  
تو شان کریم کے دیوانے ترحم میں جوش آتا ہے اللہ رب کعبہ آواز دیتا ہے:

يَا اِبْرَاهِيمُ! سَلِّمْ عَلَيَّ الرَّؤْيَا  
إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ۔  
اے ابراہیم! آپ نے اپنے خواب کو سچا کہ  
کے دکھایا (آپ نے میرے حکم کی تعمیل کی)  
یقیناً ہم اپنے مخلص بندوں کو اجر و جزا دیتے ہیں۔

....

جبریل امین نے خدا کے حکم سے فوراً ایک دنیہ ابراہیم کی چھری سلتے رکھ دیا۔ بسم اللہ اللہ اکبر  
پڑھ کر چھری چلائی، دیکھا تو دنبہ ذبح کیا پڑا ہے۔ جبریل امین نے لا الہ الا اللہ واللہ اکبر

کے کلمات پڑھے، اسماعیل علیہ السلام نے آنکھ کھولی اور دینہ کو ذبح سبتہ دیکھا تو بے اختیار اللہ اکبر  
 وللہ الحمد کے کلمات کہے۔ اس طرح ابراہیمی قربانی کی ابتدا ہوئی اور رحمتِ ایزدی نے جگر گوشوں  
 کی قربانی کے بدلے جانوروں کی قربانی لازم کر دی۔

عقبان تازہ ہیں کہ جگر گوشہ رسول خود زیر تیغ گرد و شہیدش نے کند

قربانی | اس ابراہیمی سنت پر عمل پیرا ہونے کے لئے سرورِ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم  
 سنتِ تاکید فرماتی ہے۔ آپ کا ارشاد گرامی ہے، ”کہ جو شخص قربانی کرنے کی طاقت رکھتا ہو اور  
 اور قربانی نہ کرے وہ ہماری عید گاہ میں نہ آئے۔“ آپ نے فرمایا، کہ قربانی کا جانور قیامت کے دن  
 اپنے سینک ابال، کھر، گوشت اور خون سمیت لایا جائیگا۔ اور اس کا وزن ستر گنا زیادہ کر کے  
 ترازو میں رکھا جائے گا۔ قربانی کے جانور کے خون کا پہلا قطرہ زمین پر گرے ہی خداوندِ کریم قربانی کرنے  
 والے کے تمام اگلے گناہ بخش دیتا ہے۔ قربانی کے جانور کے ہریال کے عوض ایک نیکی نصیب  
 ہوتی ہے۔ سبھی اگر مفرد ہو، صرف حج کی نیت کی ہو، تو اس پر یہاں قربانی لازم نہیں کیونکہ وہ مسافر  
 ہے اور مسافر پر قربانی واجب نہیں۔ ہاں اگر نفل طور پر کرے تو باعثِ اجر و برکت ہے۔۔۔ البتہ  
 قادر و متمتع پر یہ قربانی بطل و شکرانہ واجب ہے۔ (ماقی اشیدہ)

(یعنی، عربی تہذیب) کہ ان کی تمکین سے گریز نا ممکن ہو گیا ہے، ان کی تاریخ اب ”تاریخ اسلام“  
 ہو گئی، ان کے گندھوں پر بہت بڑی ذمہ داری آن پڑی ہے۔ اب خواہ وہ اُسے  
 پسند کریں یا اس پر نادام ہوں، بہر حال وہ ”اسلامی ریاست“ کے تصور کو نظر انداز نہیں  
 کر سکتے، اور نہ اسے زیادہ دیر سروخانہ ہی کی تذکرہ سکتے ہیں، کیونکہ اس وقت اسلامی  
 ریاست کے نظریہ کو ختم کرنے کا فیصلہ محض طریقِ کار کی تبدیلی کا فیصلہ ہی نہیں ہوگا،  
 یہ تو گویا اپنے دین اور وطن کی، اس پر کلہاڑا چلانے کے مرادف ہوگا، دنیا اس گریز  
 سے یہی مطلب اخذ کرے گی کہ اسلامی ریاست کا نظریہ لایعنی وہ اس کا نعرہ محض  
 فریبِ نظر تھا جو حیاتِ جدید کے تقاضوں سے نمٹنے کی صلاحیت نہیں رکھتا، یا  
 یہ کہ پاکستانی بحیثیت ایک قوم کے اُسے اپنی قومی زندگی پر نافذ کرنے میں ناکام  
 رہے ہیں، اس صورت میں دنیا کے نزدیک خود مسلمانوں کے معتقدات ایسا ہی ہی  
 مشکوک اور قابلِ تنقید ٹھہریں گے۔“ (ISLAM IN MODERN HISTORY P 205)





اور حضرت زکریا علیہ السلام نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ عزوجل کا ارشاد ہے،

الْحَاسِدُ عَدُوٌّ لِّبَنِيَّتِي وَتَسْتَحِيطُ  
بِقَضَائِي عِندَ رَاضٍ بِقِسْمَتِي الْبَنِي  
قَسَمْتَنِي بَيْنَ بَنِي دِي -

اسد کرتی الامیری نعمت کا دشمن اور میری قضاء

اپنا خوش، میری اس تقسیم سے ناراض ہے۔

جو میں اپنے بندوں میں کر چکا ہوں۔ (زواجہ ص ۴۴)

حسد کی برائیوں اور نقصانات کے متعلق حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا :

الحسد يفسد الايمان  
كما يفسد الصبر والحلم -

۱- حسد ایمان کو اس طرح بگاڑ دیتا ہے جیسے ایسا

شہد کو بد مزہ کرتا ہے۔ (الذہبی)

۲- حسد سے بچو، حسد نیکوں کو اس طرح کھا جاتا ہے

جس طرح آگ سے کھنکھریوں کو جلا دیتی ہے۔

المحطب - (ابو داؤد)

۳- حسد سے بچو، حسد کا بن - یہ تینوں نہ میرے ہیں

اور نہ میں ان کا ہوں۔ (نذاجر)

۴- حسد سے بچو، حسد کا بن - یہ تینوں نہ میرے ہیں

اور نہ میں ان کا ہوں۔ (نذاجر)

۵- حسد سے بچو، حسد کا بن - یہ تینوں نہ میرے ہیں

اور نہ میں ان کا ہوں۔ (نذاجر)

۶- حسد سے بچو، حسد کا بن - یہ تینوں نہ میرے ہیں

اور نہ میں ان کا ہوں۔ (نذاجر)

۷- حسد سے بچو، حسد کا بن - یہ تینوں نہ میرے ہیں

اور نہ میں ان کا ہوں۔ (نذاجر)

۸- حسد سے بچو، حسد کا بن - یہ تینوں نہ میرے ہیں

اور نہ میں ان کا ہوں۔ (نذاجر)

۹- حسد سے بچو، حسد کا بن - یہ تینوں نہ میرے ہیں

اور نہ میں ان کا ہوں۔ (نذاجر)

۱۔ احسنہ اقدس صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں کہ دو بھوکے بھیڑیے اگر بکریوں کے ریوڑ میں بھونڈے ہوئے ہائیں آدھ اسے اتنا نقصان نہیں پہنچا سکتے جس قدر حرص اور حسد مسلمانوں کے دین کو نقصان پہنچاتے ہیں۔ (مدونہ لکھنؤ ص ۱۱)

ان مذکورہ احادیث سے بھی ثابت ہوا کہ حسد کرنا حرام اور گناہ کبیرہ ہے۔ — البتہ جو شخص اللہ کی دی ہوئی نعمت ظلم و معصیت میں خرچ کر رہا ہو۔ مثلاً مالدار ہو اور شراب خوردی و زنا کاری میں اڑا رہا ہو، ایسے شخص پر حسد کرنا اور اس کا مال چھین جانے کی آرزو کرنا گناہ نہیں ہے۔ کیونکہ یہ حقیقت مال کی نعمت چھین جانے کی تائید نہیں ہے، بلکہ اس بی حیائی اور معصیت کے بندہ جو جانے کی خواہش ہے۔

عمرائے حسد کا سبب یا تو نخرت و غرور ہوتا ہے۔ یا عداوت و عنایت نفس، کہ بلا وجہ خدا کی نعمت میں بغل کرتا ہے۔ اور ہوتا ہے کہ جس طرح میں کسی کو کچھ نہیں دیتا ہوں۔ اس طرح حق تعالیٰ کسی کو کچھ نہ دے۔ — شاید کسی کو یہ شبہ لاحق ہو کہ دوست اور دشمن میں فرق ہونا انسان کا طبعی امر ہے۔ اور اپنی اختیاری بات نہیں ہے کہ جس طرح دوست کو راحت میں دیکھ کر خوشی ہوتی ہے، اسی طرح دشمن کو بھی راحت میں دیکھ کر مسرت ہوا کرے۔ اور جب اختیاری بات نہیں ہے تو انسان اس کا مکلف بھی نہیں ہو سکتا۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ بیشک اتنی بات صحیح ہے اور اگر اس حد تک رہے تو کوئی گناہ بھی نہیں، لیکن اس کے ساتھ جتنی بات اختیاری ہے۔ اس سے بچنے کا لحاظ رکھنا ضروری ہے اور وہ دو امر ہیں، ایک یہ کہ اپنی زبان اور اعضاء اور افعال اختیار یہ میں حسد کا اثر مطلق نہ ہونے دو بلکہ نفس پر جبر کر کے اسکی ضد پر عمل کرو۔ دوم یہ کہ نفس میں بر حسد کا مادہ موجود ہے۔ جو اللہ کی نعمتوں کو بندوں پر دیکھنا پسند نہیں کرتا، اسکو دل سے مکرہ سمجھے اور یہ خیال کرے کہ یہ خواہش دین کو برباد کرنے والی ہے۔ ان دو باتوں کے بعد اگر طبعی امر باقی رہے، دل بے اختیار چاہے کہ دوست خوشحال ہو اور دشمن پائمال، تو اس کا خیال نہ کریں۔ کیونکہ جب اس کے ازالہ پر ہمیں قدرت نہیں تو اس پر گناہ نہیں ہوگا۔ مگر دل کی ناگوارمی ضروری ہے اور اسکی علامت یہ ہے کہ اگر حسد کے نعمت نائل کرنے پر تم کو قدرت حاصل بھی ہو جائے اور اپنی طبیعت سے خواہش بھی، کہ کاش! اسکی نعمت چھین جائے، مگر خود ایسا انتظام نہ کرے۔ (ادبیین)

۲۔ حسد قلبی مرض ہے اور اسکا علاج دو قسم کا ہے۔ ایک علی اور ایک عملی۔ علی علاج یہ ہے

کہ حاسد کو جاننا چاہئے کہ اس کا حسد اُسے نقصان پہنچا رہا ہے۔ اس محسوس کا (جس کے ساتھ حسد کر رہا ہے) کچھ نہیں بگڑتا بلکہ اُسے نفع ہے کہ حاسد کی نیکیاں مفت میں اس کے ہاتھ آ رہی ہیں۔ برخلاف حاسد کے کہ اس کے دین کا بھی نقصان ہے اور دنیا کا بھی دین کا نقصان تو یہ ہے کہ اس کے کئے ہوئے نیک اعمال ضبط ہوتے جا رہے ہیں اور وہ اللہ کے غصہ کا نشانہ بنا ہوا ہے، کیونکہ اللہ کے وسیع خزانہ کی بیشمار نعمتوں میں بخل کرتا ہے، اور دوسرے پر انعام ہوتا پسند نہیں کرتا۔ اور دنیا کا نقصان یہ ہے کہ حاسد ہمیشہ رنج و غم میں مبتلا رہتا ہے، اور اسی فکر میں گھلتا رہتا ہے کہ کسی طرح فلاں شخص کو ذلت و افلاس نصیب ہو، حالانکہ جس پر حسد کیا جا رہا ہو اس کے لئے خوشی کا مقام ہوتا ہے کیونکہ اُسے حاسد کے حسد سے نادمہ پہنچتا ہے اور حسد کرنے والا خسار سے میں رہتا ہے۔

ذرا سوچئے کہ حسد کرنے سے محسوس کیا نقصان ہوا۔؟ ظاہر ہے کہ اسکی نعمت میں کسی قسم کی کمی نہیں آئی، بلکہ اُسے مزید نفع ہوا کہ حاسد کی نیکیاں اس کے نامہ اعمال میں درج ہو گئیں۔ اور اس کے برعکس حاسد نے مذہب آفرین بھی سر پر اٹھایا اور قناعت و آرام کی زندگی چھوڑ کر ہر وقت کی غلش اور دنیوی گرفت خریدی یہ تو ایسی صورت ہوئی کہ حاسد جو پتھر دشمن کو مارنا چاہتا تھا وہ اُسے ہی آگیا۔

حسد کا عمل علاج یہ ہے کہ نفس پر چڑھ کر کیا جانے اور قصداً اس کے فساد کی مخالفت کیے اسکی حسد پر عمل کیا جائے یعنی محسوس کی تعریفیں بیان کی جائیں اور اس کے سامنے تواضع کی جائے اور اس نعمت پر خوشی و مسرت کا اظہار کیا جائے جو اُسے مرحمت ہوئی ہو۔ چند روز تک کلمہ ایسا کہنے سے حاسد کو محسوس کے ساتھ محبت ہو جائے گی اور عداوت جاتی رہے گی اور حسد ختم ہو جائے گا۔ اور اس رنج و غم سے نجات مل جائے گی جو حسد کی وجہ سے مل رہا تھا۔

پچھلے دنوں مولانا احمد عبدالرحمان صدیقی فاضل حقانیہ ناظم اعلیٰ انجمن خدام الدین نوشہرہ کے والد بزرگوار کا انتقال ہو گیا۔ مرحوم صالح، متدین بزرگ تھے۔ دارالعلوم حقانیہ اور ادارہ الحق حضرت مرحوم کے رنج و محنت کا ثمر ہے۔ خداوند کریم مرحوم کے پسماندگان کو صبر جمیل عطا فرمادے۔ آمین (ادارہ)

## الحق

حضرت مولانا قاضی عبدالصمد سرسرای فاضل مدرسہ عربیہ امینیہ دہلی، قاضی القضاۃ محکمہ شرعیہ قلمت دہلی

باشہاست جلوه از دواست "الحق" ماہر بار  
 از شکوہش ہر رگ باطل بگشتہ تار تار  
 خوش و خوشنہ است چون خود شید تابان جہاں  
 منور آفتاب است در برگوشہ دکنج و کنار  
 کشت دہا را کند سرسبز و تازہ و مسبدم  
 در اثر چوں ابر نیساں است دیا ابر بہار  
 جہد مضرنش بخوبی دل پسند و دلربا  
 دل بھی خواہد کہ خواند ہر سیکہ را بار بار  
 ہست پیغام حیات او شود کہ گو بہ گو  
 بہر باطل قاصد موت است بہچوں زہر مار  
 سرپشتش بانی دارالعلوم آن دیار  
 شیخ عبدالحق "آن شیخ الحدیث نامدار  
 مطلعش یک خطہ شعروت در ارض شک  
 مرکز شش حقانیہ سرچشمہ اش دہ کو ہزار  
 از "سمیع الحق" بشنو نگہاں صدق و حق  
 کہ دیر "الحق" است آن حق پرست و حق نگار  
 شان حق یَعْنُو دَلَّایَعْنُو تَبَاسُیْدُ اللہ  
 ہست باطل پست و مردود و ذلیل و نابکار  
 حق بیدان چوں در آید نور انشان در جہاں  
 غلغلت باطل کند راہ ہزیمت اختیار

حق و باطل را بہ ہنگامے کہ باشد معرکہ  
روح باطل می پرد از تن بوقت کارزار  
اصل حق ثابت بود تا آسمانها فسرخ او  
اصل و فرعش تا بروز حشر باشد برقرار  
از اہل حق چون نعرۂ تکبیری گردد بلند  
لات و عزیزی سینگرن افادہ باشد خوار و زار  
نصرت حق شامل احوال مرد حق بود  
از حکایات سلف بین مثال بے شمار  
ہست سربازی یکے از خادمان دین حق  
دارد اسید قوی از رحمت پروردگار

## تزوید ارتداد

جنب خوابہ محمد علیہ صاحب الحسن منزل و صلوات

قرآن ہدایت ہے اک زندہ صداقت ہے  
یو منکر قرآن ہے محسوس بصارت ہے  
اعیاد کی عینک سے قرآن کو پڑھتے ہو  
پھر ذہن ہمہ دانی واللہ جہالت ہے  
اصلاح کے پردے میں بے دینی و زندیقی  
یہ کیسی شقاوت ہے یہ کیسی عناد ہے  
کہتے ہیں بدل ڈالیں حکام الہی کو  
ارشاد و انجائظ قرآن کی حفاظت ہے  
منکر ہر نبوت کے اقوال رسالت کے  
یہ کون سی حکمت ہے یہ کیسی فراست ہے  
مومن کو نہیں خطہ رہے دین کی شرارت سے  
گمراہ کہ بہت دے اللہ کی عادت ہے  
کہہ دو یہ علیم اب تم ہاتھ کی ندا ہے یہ  
قرآن کی صداقت پر قرآن خود محبت ہے

# تعارف و تبصرہ

## ختم نبوت کامل

حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب مدظلہ دارالعلوم کراچی

پتہ ۱۔ ادارۃ المعارف کراچی ۱۰۔ منقلمت ۳۹۲۔ قیمت مجلد بارہ روپے۔

عقیدہ ختم نبوت اساس ایمان ہے، اور اس عقیدہ سے انکار یا اس میں تحریف و تاویل یا اتفاق امت کفر و ارتداد ہے۔ اس بنا پر ابتدائے اسلام سے لیکر آج تک جمہور امت نے کسی مدعی نبوت کو مسلمان سمجھا ہے اور نہ اس کے کسی ماننے والے کو مسلمانوں کے زمرہ میں شامل کیا گیا ہے۔ امت مسلمہ کے ہاں یہ ایک ایسا اجماعی مسئلہ ہے کہ قیامت تک اسے نہیں توڑا جاسکتا، اگر کوئی فرد یا جماعت خواہ اس کا تعلق عوام سے ہو یا اقتدار سے اس عقیدہ کو مجروح کرنے کی کوشش کرتی ہے تو سوائے اس کے کہ وہ دنیا اور آخرت کی فالت اور مروائی مول لیتی ہے، مسلمانوں کے اس عقیدہ کو نقصان نہیں پہنچا سکتی، یہ تاریخ کا اہل فیصلہ ہے۔ ختم نبوت کا یہ عقیدہ الٹ ہے اور قیامت تک رہے گا۔ اور قصر نبوت و تابعین و کذابین اور ان کے احوال و انفساد ایمان و یقین سے عاری منافقوں کے علی الرغم تاقیامت قائم اور محفوظ رہے گا۔ متحدہ ہندوستان میں مرزا نے قادیان نے دعوائی نبوت کیا، ختم نبوت کے معانی اور مفہوم میں تحریف و تبلیس کی، وہ قصر نبوت میں (خاکم بدین) نقب لگانے والے تمام شیروں میں سب سے بڑھ کر بے حیاء بے شرم عیار اور اخلاق و کردار سے تہی، ابطیسانہ مکاریوں کا مجسمہ سراپا و ملی و تبلیس تھا۔ مسلمانوں نے اتنے ہی زور شور سے اور یک آواز ہو کر اسے کاڑھ مرتداد و فارج اذا اسلام قرار دیا، برصغیر کے اہل علم و دانش رسالت کی حفاظت کے جذبہ سے سرشار ہو کر حدیس و تصنیف، علم و تحقیق، مناظرہ اور مباحثہ کے ذریعہ اس فتنہ کی سرکوبی کے لئے کود پڑے۔ دارالعلوم دیوبند جس کے سر پر خدا نے عظمت اسلام کی حفاظت کا سہرا رکھا تھا اور جو محمدی امانتوں کا نقیب امین تھا، اس کے اکابر نے اس فتنہ طاعینہ کا اسی انداز سے تعاقب کیا جو دارالعلوم کی تابانک تاریخ و عزیمت کا تقاضا تھا، اور اس کی روایات کے شایان شان تھا۔ ان ہی اکابر میں فقیہ وقت، مفتی محضر مولانا محمد شفیع صاحب مدظلہ کا نام نالی بھی ہے جنہوں نے اپنے شیخ حضرت علامہ مولانا ابوالحسن علی دہلوی کی خواہش پر عقیدہ ختم نبوت کے اثبات اور تشریح پر قرآن و حدیث اور آثار صحابہ و تابعین کی روشنی میں ختم نبوت کے نام سے نہایت محققانہ اور

فاضلانہ کتاب لکھی۔ پروفیسر الیاس برنی مرحوم کی کتاب اگر قادیانی خرافات اور دعاوی باطلہ کی جامع ہے تو حضرت مفتی صاحب کی کتاب بلاشبہ دلائل ختم نبوت اور اس کے متعلقہ مباحث کی انسائیکلو پیڈیا ہے۔ حضرت مصنف مدظلہ نے بنی اور رسول کی صحیح تعریف اور مرزا کے قادیان کے تحریفات سے بحث کرنے کے بعد تقریباً ایک سو آیات قرآنی و دسوا حدیث نبوی اور صحابہ، تابعین، ائمہ مجتہدین و علمائے اسلام کے سینکڑوں اقوال سے ختم نبوت کی ضرورت، اہمیت اور اس کا اساس ایمان ہونا ثابت فرمایا ہے۔ اپنے مذہب مقصد کے لئے قادیانیوں نے ابن عربی، شاہ ولی اللہ، مولانا محمد قاسم اور بعض دیگر اکابر فقہ و تصوف کی عبارتوں کو توڑ موڑ کر جس شاعرانہ طریقہ سے اپنی مقصد برآری کرنا چاہی ہے۔ حضرت مفتی اعظم نے اس کتاب میں اس کا بھی محاسبہ کیا ہے اور ثابت کیا ہے کہ عقیدہ ختم نبوت ان تمام اکابر کا عقیدہ ہے اور امت کے یہ تمام اکابر کسی نئی نبوت کے ماننے والے کو کافر، مرتد اور واجب القتل سمجھتے ہیں ثلث کتاب کو اللہ تعالیٰ نے خدا واد بصیرت، تبحر علمی، نقابت اور وسعت معلومات کے ساتھ ساتھ تقویٰ اور اتباع سلف کے جذبات سے بھی نوازا ہے، اور دشمن، عام فہم انداز بیان سے بھی۔ پھر کتاب کے اس چوتھے ایڈیشن میں تو خاص طور سے مناظرہ عنوان چھوڑ کر ناصحاء عنوان اختیار کیا گیا ہے، تاکہ کسی غلط فہمی کی وجہ سے اگر کوئی شخص اس فتنہ ضالہ کے دہل و فریب میں آچکا ہو تو یہ کتاب اس کے لئے بھی ذریعہ ہدایت بن سکے۔ ناشر کتاب ادارۃ اللغات شکر یہ کاستحق ہے کہ اس نے اس دقیق کتاب کو کتابت و طباعت کی پوری خبریوں کے ساتھ نئے انداز میں شائع فرمایا۔ کتاب مدت بروٹی کہ ملک کے تمام علمی و دینی حلقوں سے خارج تحسین پا چکی ہے۔ اس نے نفس کتاب کی خوبی، افادیت کے بارہ میں کچھ کہنا مارجر رشید کا مصداق بننا ہے۔ تمام مسلمانوں بالخصوص اہل علم، علماء و اساتذہ مدارس عربیہ کو اس موضوع سے کما حقہ باخبر ہونے کیلئے اس کا مطالعہ لازمی ہے۔ (سہ)

انڈس قرآنی یعنی فہرست احکام قرآنی | از جناب سید محمود علی صاحب سبزواری  
ناشر ادارۃ تعلیم انسانیت ۱۳۵۰، مسجد روڈ بہار کالونی کراچی  
ضمانت ۵۷۲، کانڈ سپر کلنڈر، کتابت و طباعت آفسٹ، قیمت مع محصول ڈاک دس روپے۔  
معاونین و خواص جو بھی عطا فرمادیں۔

نزول قرآن سے لیکر اب تک قرآن مجید کے مختلف گوشوں پر نہایت دقیق اور عالمانہ



خدمات انجام دی جا رہی ہیں، کیا یہ اس کے اعجاز کا ایک کھلا ثبوت نہیں کہ نہ تو اس کے عجائب ختم ہوئے اور نہ خدمت کرنے والوں کے ہوش و ولولہ اور حوصلہ مندی میں کوئی فرق آیا۔ اس عزم و جہد اور حوصلہ بلند کا ایک جیتا جاگتا نمونہ اس کتاب کی شکل میں ہمارے سامنے ہے۔ قرآن کریم کے مضامین، آیات اور احکام وغیرہ پر مختلف النوع فہرستیں مسلمانوں اور غیر مسلم فضلا نے تیار کی ہیں مگر قرآنی انڈکس کے مؤلف نے مضامین اور مشمولات قرآن کا انڈکس جس نئی شان بان اور طویل الذیل منصوبہ سے شروع فرمایا ہے وہ کسی پورے اور ہر یا کسی بڑی جماعت مصنفین کے کرنے کا کام تھا مگر ہمارے مؤلف نہ صرف اکیلے یہ کام انجام دے رہے ہیں بلکہ عمر کی اس حد (۸۹ برس) میں ہیں جہاں پہنچ کر فکری و عملی قوتیں جواب دے باقی ہیں۔ حدیث میں ہے کہ بڑھاپے کے ساتھ حرص اور لمبی لمبی آرزوئیں بڑھتی جاتی ہیں، یہ طبی چیزیں جب دین کی راہ میں لگ جائیں تو دین کے کیسے کیسے کام ضعیف اور ناقص قوتی سے کروا دیتی ہیں، مؤلف کی ہمت اور عزائم کا عجیب عالم ہے۔۔۔

قرآنی انڈکس (اشارہ یہ) کا یہ کام انشاء اللہ ۲۱ جلدوں میں پورا ہوگا جب کہ مسودہ مکمل ہو چکا ہے اور نظر ثانی باقی ہے۔ پھر بعض جلدوں میں بہ اعتبار ابواب و مضامین کے کچھ حصص اور اجزا بھی ہوں گے اور اس طرح فہرست قرآن کریم کی کل ۵۳ جلدیں ہونگی زیر نظر کتاب اس سلسلہ کی پہلی کتاب یعنی کتاب الاخلاق ہے جسے مصنف نے تین ابواب پر تقسیم کیا ہے۔ اخلاق حسنہ حصہ اول و دوم، اخلاق شبیہ، اخلاق متفرقہ پیش نظر منہج جلد صرف اخلاق حسنہ کا حصہ اول ہے۔ پہلے مرحلہ تہجی کی ترتیب پر عنوان قائم کئے گئے ہیں۔ پھر اس ذوق عنوان کے تحت اصل آیت یا آیات کے موضوعات کا قدرے تفصیلی تجزیہ کر کے آیت قرآنی کا با محاورہ اردو ترجمہ پھر جہاں ضرورت سمجھی گئی بعض مروجہ اردو تفاسیر سے تشریحی نوٹ دئے گئے ہیں۔ اگرچہ کسی عالم یا مفسر کی ثقافت پر مسلمانوں کے سارے فرقے متفق نہیں ہو سکتے تاہم مصنف اگر بعض ایسے حضرات کا تفسیری نوٹوں کے لئے انتخاب نہ کرتے جن سے مسلمانوں کے زیادہ سے زیادہ مکاتب فکر کا اختلاف ہے تو یہ چیز کتاب کی افادیت کیلئے بہت مناسب تھی۔ خطرہ ہے کہ اس قسم کی نزاعی شخصیت کی وجہ سے اتنی عظیم خدمت سے بعض طبقے استفادہ نہ کر سکیں۔ اس طرح اخلاق حسنہ کے متعلق فہرست میں بعض ایسے عنوانات بھی نظر آتے ہیں جن کا بظاہر اخلاق سے تعلق نہیں معلوم ہوتا۔ مثلاً آخرت حشر وغیرہ (ص ۱۳۱) الطینان قلب (ص ۲۳۳) القاد (ص ۲۴۲) الہام (ص ۲۹۶) عبادات و اختراعات (ص ۲۵۵)۔ فہرست میں اخلاق کا مفہوم اتنا وسیع قرار

دینے کی بجائے ایسے امور کو اپنے واضح عنوان کا اعتقادات، تصوف و تزکیہ نفس، آیات و حکومین و غیرہ کے ذیل میں لانا چاہئے تھا۔ تاکہ موضوع و مضمون کے انتخاب کی کوئی واضح اہد آسان صورت سامنے ہوتی، اس طرح ہو سکتا ہے کہ بعض لوگوں کے ذہن میں مطلوبہ موضوع کا کوئی اور نام ہو اور مصنف نے اسے دوسرا نام دیکر کسی دوسرے باب میں شامل کیا ہو اور تلاش کے باوجود نہ مل سکے گا۔ مثلاً کسی کو ناپ تول کے بارہ میں قرآنی حکم کی تلاش ہو اور اس کے ذہن میں مصنف کا تجویز کردہ عنوان پورا تو لانا نہ ہو تو اسے صرف تب کے تحت کیسے تلاش کرے گا۔ خدا کرے مولف انتخاب و تلاش کی کوئی واضح اور منقطع صورت اختیار کر لیں۔ نیز کتاب کے جلد کے آغاز میں جدید عربی یا انگلش ڈکشنریز اور فہرستوں کی طرح انتخاب موضوع کی نہایت واضح ہدایات مختصر سے مختصر الفاظ میں دینی چاہئیں۔ اسی طرح ایک اور چیز جو عربی سے معرثی اردو قرآن اور نماز کی تحریک کی وجہ سے طبیعت کو بہت کھسکتی ہے وہ آیات قرآنی کے اردو ترجمہ پر استغناء کرنا ہے۔ اس سے قطع نظر ویسے بھی قرآن مجید کے مضامین کا پھیلاؤ مولف کی خدمات کا صحیح اندازہ اور اس سے پورا استفادہ تب ہو سکے گا کہ آیات قرآنی نگاہوں کے سامنے ہیں، اس مصروف ترین دور میں آیات دوسرے کے فہرست سے یہ کی پوری نہیں ہو سکتی۔ مزدوری کیا بلکہ لازمی ہے کہ اگلی جلدوں میں اسکی تلافی ہو جائے۔ بہر تقدیر مولف کی اس خدمت کو دیکھ کر دل قرآن کی عظمتوں میں ڈوب جاتا ہے کہ یہ آسانی کتاب اس مادیت زدہ دور میں بھی کیسے کیسے کر شے دکھاتی ہے۔ مولف کو خداوند کریم اس کتاب کی تکمیل کی توفیق دے اور اس کے ساتھ اس کتاب کو پیرایہ طباعت میں دیکھنے کا موقع بھی کہ دنیا میں بھی اس محنت سے انکی آنکھیں ٹھنڈی ہو سکیں، اصل بدلہ اور نتائج تر آخرت کے ہیں، جس کا مولف نے انشاء اللہ بڑا سامان کر دیا ہے۔ (مرے)

## حیات مولانا محمد اسماعیل سلمیٰ پراولین کتاب (زیر طبع)

ارباب فکر اکادمی لاہور عنقریب حضرت الامیر مولانا محمد اسماعیل سلمیٰ پراولین کتاب شائع کر رہی ہے، جسکو مولانا مرحوم کے دیرینہ خادم جناب عبدالغفار اثری نے (آنر) نے تصنیف و تالیف کیا ہے۔ اکادمی مذکورہ اس کے بعد حضرت مولانا سید داؤد غزنوی پر بھی ایک عظیم کتاب شائع کرنے کا ارادہ رکھتی ہے۔

ارباب فکر اکادمی لاہور